

مجلة إسلامية - ثقافية - شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

السنة الجديدة

الأذكار
بين
الجنون
والاستهتار

أحكام في
البيوع والخطبة

المرأة بين صيانة

الإسلام وعبث اللئام

نحو خطاب ثقافي للنيل من الإسلام

السنة الثانية والثلاثون - العدد السادس - جمادى الآخرة ١٤٢٤ هـ - النسخة ١٠٠ قرش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



صورة الغدق



• صاحبة الامتياز •

جماعة التوحيد

السلام عليكم

أنواع الكسب

الدراهم أربعة : درهم اكتسب بطاعة الله وأخرج في حق الله ؛ فذاك خير الدراهم، ودرهم اكتسب بمعصية الله وأخرج في معصية الله فذاك شر الدراهم، ودرهم اكتسب باذى مسلم، وأخرج في اذى مسلم فهو كذلك ، ودرهم اكتسب بمباح ، وأنفق في شهوة مباحة، فذاك لا له ولا عليه.

هذه أصول الدراهم ويتفرع عليها دراهم آخر: منها درهم اكتسب بحق وأنفق في باطل، ودرهم اكتسب في شبهة ، فكفارته أن ينفق في طاعة الله.

وكما يتعلق الثواب والعقاب والمدح والذم بإخراج الدرهم فكذاك يتعلق باكتسابه وكذلك يسأل عن مستخرجه ومصروفه من أين اكتسبه وفيم أنفقه. ورسولنا الأمين صلى الله عليه وسلم يقول: «لا تزول قدم عبد حتى يُسأل عن أربع، ومنها : عن ماله من أين اكتسبه ، وفيم أنفقه.

اللهم اجعلنا ممن يتكسب من حلال.. وينفق في حلال.

رئيس التحرير

المشرف العام
د. جمال المراكبي



اللجنة العلمية

زكريا حسيني
جمال عبدالرحمن
مجدي عرفات



التنفيذ والطباعة

مطابع التوحيد التجارية - قلوب - مصر

التحرير / ٨ شارع قوله - عابدين القاهرة ت : ٣٩٣٦٥١٧
المركز العام : القاهرة - ٨ شارع قوله - عابدين



البريد الإلكتروني

المجلة Mgtawheed@hotmail.com
رئيس التحرير Gshatem@hotmail.com
التوزيع والاشتراكات see@islamway.net
موقع المجلة على الإنترنت www.altawheed.com

ثمن النسخة :

مصري جنيه واحد ، السعودية ٦
ريالات ، الإمارات ٦ دراهم ، الكويت
٥٠٠ فلس ، المغرب دولار أمريكي ،
الأردن ٥٠٠ فلس ، العراق ٧٥٠
فلساً ، قطر ٦ ريالات ، عمان نصف
ريال عماني .



الاشتراك السنوي :

١- في الداخل ١٥ جنيه (بحواله بريديّة داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب بريد عابدين) .
٢- في الخارج ٢٠ دولار أو ٧٥ ريالاً سعودياً أو ما يعادلها .
ترسل القيمة بحواله بنكية أو شيك . على بنك فيصل الإسلامي - فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - انصار السنة (حساب رقم / ١٩١٥٩٠) .

رئيس التحرير جمال سعد حاتم مدير التحرير الفني حسين عطا القراط

التوزيع الداخلي : مؤسسة الأهرام
وفروع أنصار السنة المحمدية

في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية : نعم ونقم وإنباءات : د . جمال المراكبي
- ٥ كلمة التحرير : نحو خطاب ثقافي للنيل من الإسلام : رئيس التحرير
- ٩ باب التفسير : سورة التغابن - الحلقة الأولى : د . عبد العظيم بدوي
- ١٢ باب السنة : أحكام في البيوع والخطبة : زكريا حسيني
- مفتر الحرمين : المرأة بين صيانة الإسلام وعبث اللثام :
- ١٥ الشيخ حسين آل الشيخ
- ١٨ مختارات من علوم القرآن : مصطفى البصري
- ٢١ أو تسريح بإحسان : فهد بن عبد الرحمن الجحدي
- ٢٤ عقوق الوالدین : محمد بن إبراهيم الحمد
- ٢٩ مساهم عقائدية : أسامة سليمان
- ٣٢ منزلة النبي ﷺ عند الصوفية : شوقي عبد الصادق
- ٣٦ واحة التوحيد
- ٣٨ نظرات على فهم النص : متولي البراجيلي
- ٤١ القصة في كتاب الله : قصة موسى عليه السلام : عبد الرزاق السيد عيد
- فضل أهل البيت عند أهل السنة والجماعة :
- ٤٤ عيد المحسن بن حمد العباد البدر
- ٤٦ قصيدة : العبد الفقير : شيخ الإسلام ابن تيمية
- ٤٧ اقرا من مكتبة المركز العام : « شرح السنة للمعزني » : علاء خضر
- ٥٠ أطفال المسلمين كيف رباهم النبي الأمين : جمال عبد الرحمن
- ٥٣ بروس من سيرة السلف في الحكم والقضاء : محمد احمد عيسى
- تحذير الداعية من القصص الواهية : قصة المغسلة والإمام مالك -
- ٥٤ علي حشيش
- ٥٨ صحح أحاديثك ، الأنكار بين الجنون والاستهتار ،
- ٦١ فتاوى اللجنة بالمركز العام
- ٦٤ من فتاوى الشيخ ابن عثيمين
- ٦٦ مفهوم الاتباع : محمد عاطف التاجوري
- ٦٩ فضائل الكلمات الأربع : عبد الرزاق عيد المحسن البدر

فاكس : ٢٩٣٠٦٦٢ قسم التوزيع والاشتراكات ت : ٣٩١٥٤٥٦

هاتف : ٣٩١٥٥٧٦ - ٣٩١٥٤٥٦



افتتاحية العدد

نعم.. ونقم.. وابتلاءات



بقلم

د. جمال المراكبي

إن ما يمر به عالمنا الإسلامي الآن يجعلنا نتساءل: لماذا أصبح المسلمون هدفاً للمصائب والكوارث والحروب؟ فالمسلمون هم أكثر الشعوب معاناة على وجه الأرض، فهم وقود للحروب والصراعات، وضحايا للاعتداءات الوحشية في كل بقاع الأرض، ثم تأتي الكوارث الطبيعية لتقف هي الأخرى ضد هم، لتجد أكثر ضحايا الزلازل والفيضانات والأعاصير والمجاعات والأمراض والأوبئة الفتاكة من المسلمين!!

سؤال يتردد على السنة الكثيرين، هل هو غضب الله على المسلمين؟ ولماذا لا نجد مثل هذه الابتلاءات في غير المسلمين؟ ولماذا ينعم الله عز وجل بصنوف كثيرة من النعم على غير المسلمين؟

والسؤال يتضمن الكثير من المغالطة، فالمصائب والكوارث ليست حكراً على المسلمين دون غيرهم، ولكن آثارها السلبية تكون أكثر ظهوراً بين المسلمين المصابين بأمراض الجهل والتواكل والسلبية والتخلف، بينما تخف هذه الآثار في المجتمعات المتقدمة وأغلبها من غير المسلمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وبلاء يعم المسلم والكافر، ويكون بالنعمة والنقمة، قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملئ: ٢]. وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ (١٦) كَلَّا بَلْ لَا تَشْكُرُونَ الْيَتِيمَ (١٧) وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ (١٨) وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا (١٩) وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [الفجر: ١٥ - ٢٠].

فليس كل من أكرمه الله في الدنيا بصنوف من النعم هو في الحقيقة مشنعم عليه، وليس كل من قدر عليه رزقه مهاناً عند الله، بل إن الله عز وجل يبتلي الإنسان بالنعم كما يبتليه بالمصائب، والإنسان يتقلب في الدنيا بين صنوف من النعم وصنوف من المصائب.

والنعم التي ينعم بها المولى على عباده كثيرة: ﴿وَإِنْ نَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ [النحل: ١٨]، وكلها من الله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣]، والعباد فيها بين شاكر وكافر؛ فالشاكر يبارك له الله في النعم، ويزيده من فضله ﴿لَنْ شُكْرُكُمْ لَازِدُنْكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧]، والكافر يزيل الله عنه كل أثر للنعمة، ولا يبقى له إلا المصائب والمحن في الدنيا والآخرة: ﴿وَلَنْ كُفْرُكُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم: ٧].

وذلك لأن النعم على قسمين: نعم مطلقة، ونعم مقيدة. فالنعم المطلقة هي المتصلة بسعادة الإنسان في الدنيا والآخرة، وهي التي لا تزول ولا تنقطع، وتاممها يكون بالخلود في الدرجات العليا من الجنة، وقد سمع النبي ﷺ رجلاً يدعو يسأل ربه تمام النعمة، فقال له: «هل تدري ما تمام النعمة؟ تمام النعمة أن يرزقك الله الجنة ويحول بينك وبين النار».

قال تعالى: ﴿فَمَنْ رُخِّعَ غَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ

الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿[آل عمران: ١٨٥].

وهذه النعمة المطلقة هي نعمة الإسلام والسنة، وأهلها هم أهل الرفيق الأعلى، أهل الهداية، ولهذا أمرنا الله تعالى أن نسأله في صلواتنا الهداية إلى الصراط المستقيم: صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين: ﴿أَشْهَدُ أَنَّ صِرَاطَ الْمُسْتَقيِمِ (٦) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٦، ٧].

فالمغضوب عليهم: الذين عرفوا الحق وأعرضوا عنه، والضالون: الذين ضلوا سبيل الرشاد، ليس لهم من هذه النعمة نصيب وإنما هي للمطيعين وحدهم: ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩].

وهذه النعمة المطلقة هي التي أسبقها الله وأتمها على عباده المؤمنين بإكمال دينه وإتمام شريعته وإرسال رسوله: ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

وهذه النعمة المطلقة هي التي يفرح بها في الحقيقة، والفرح بها مما يحبه الله ويرضاه: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]. وفضل الله ورحمته في الإسلام والسنة جعلنا الله من أهلها.

والنعم المقيدة: هي ما يتفضل به الله على عباده في الدنيا مما يحبون: كالصحة والفراغ والغنى والعافية في البدن والزوجة والولد، وهي شهوة وزينة، وهي مشتركة بين المؤمن والكافر، والبر والفاجر، وهي مناط الاختيار والابتلاء: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَ حُسْنِ الْمَتَابِ (١٤) قُلْ أُوْنِيَكُمْ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ لِّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأُرَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [آل عمران: ١٤، ١٥].

قال ابن كثير: «يخبر الله تعالى أنه زين للناس حب الشهوات الدنيوية، وخص هذه الأمور المذكورة لأنها أعظم شهوات الدنيا وغيرها تبع لها، قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾ [الكهف: ٧]. فلما زينت لهم هذه المذكورات تعلقت بها نفوسهم، ومالت إليها قلوبهم، وانقسموا بحسب الواقع إلى قسمين:

قسم جعلوها هي المقصود فصارت أفكارهم وخواطرهم وأعمالهم الظاهرة والباطنة لها، فشغلتهم عما خلقوا لأجله، وصحبوها صحبة البهائم السائمة يتمتعون بلذاتها ويتناولون شهواتها، ولا يبالون على أي وجه حصلوها، ولا فيما أنفقوها وصرفوها، فكانت زادا لهم إلى دار الشقاء والعناء والعذاب.

والقسم الثاني: عرفوا المقصود منها، وأن الله جعلها ابتلاء وامتحاناً لعباده، ليعلم من يقدم طاعته ومرضاته على لذاته وشهواته، فجعلوها وسيلة لهم، وطريقاً يتزودون منها لأخرتهم، ويتمتعون بما يتمتعون به على وجه الاستعانة به على مرضاته، علموا أنها متاع الحياة الدنيا فجعلوها معبراً إلى الدار الآخرة، فصارت زادا لهم إلى ربهم، اهـ.

إِنَّ لِلَّهِ عِلْمًا فَطِينًا

طَلَعُوا الدُّنْيَا وَخَافُوا الْآخِرَةَ

نَظَرُوا فِيهَا فَلَمَّا عَلِمُوا

أَنَّهُمَا لَيْسَتْ لِحَى وَطِينًا

جَعَلُوهَا لُجَّةً وَاتَّخَذُوا

صَالِحَ الْأَعْمَالِ فِيهَا سَفِينًا

وفي الآيات تسليط للفقراء الذين لا قدرة لهم على هذه الشهوات التي يقدر عليها الأغنياء، وتحذير للمغترين بها، وترهيد لأهل العقول بها، لذا أخبر الله عن دار القرار، ومصير المتقين الأخيار، وأنها خير من هذه الدار الفانية والنعيم الزائف الزائل، فقس هذه الدار الجلية بتلك الزائلة الحقيرة ثم اختر لنفسك أحسنها، وأعرض على قلبك المفاضلة بينهما.

والمصائب التي يبتلي الله بها عباده كثيرة: من فقر ومرض وتعب وعنت وموت، وهي قدر محتوم يعم المؤمن والكافر والبر والفاجر، والقصد منها الاختبار والابتلاء ليميز الله الخبيث من الطيب.

قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢٢) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ مَنْ مَنَّكَتْ أَلْسُنُهُ فُجُورٌ﴾ [الحديد: ٢٢، ٢٣].

المصائب المكررة

١- المصائب بسبب الذنوب: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]. ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يَجْزْ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣].

٢- المصائب قدر محتوم ينبغي التسليم له: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (٢٢١)﴾

وأخرجنا أيضاً عن أبي بكر قال: يا رسول الله، كيف الصلح بعد هذه الآية؟ فقال: «غفر الله لك يا أبا بكر الست تمرض، الست تحزن» قال: بلى. قال: «هو ما تحزون به».

وروى مسلم عن أبي هريرة: أن هذه الآية لما نزلت بلغت من المسلمين مبلغاً شديداً، فقال النبي ﷺ: «قاربوا وسدبوا، ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبها والشوكة يشاكها».

هل المصائب كفارة بنفسها أم بالصبر عليها؟

قال العز بن عبد السلام: «إن الثواب والعقاب إنما هو على الكسب، والمصائب ليست منها، بل الأجر على الصبر والرضا». وقال القرطبي في المفهم مثل ذلك.

وقال القرافي: «المصائب كفارات جزماً، سواء اقرن بها الرضا أم لا، لكن إن اقرن بها الرضا كان التكفير أعظم».

وقال ابن حجر: والتحقيق أن المصيبة كفارة لذنب يوازئها، وبالرضا يؤجر على ذلك، فإن لم يكن للمصائب ذنب غوّض عن ذلك من الثواب بما يوازنه.

وفي هذه الأحاديث بشارة عظيمة لكل مؤمن: لأن الأذى لا ينفك غالباً عن ألم يسبب مرض أو هم أو نحو ذلك، وإن الأمراض والآلام والأوجاع: بدنية كانت أو قلبية تكفر ذنوب من تقع له، وقد ورد في الحديث: «ما من مسلم يصيبه أذى - شوكة فما فوقها - إلا كفر الله بها سيئاته، كما تحط الشجرة ورقها» (البخاري ٥٦٤٨).

هل المصائب تكفر جميع الذنوب؟

ظاهر النصوص يفيد ذلك، ولكن أكثر العلماء جعلوا ذلك خاصاً بالصغار، أما الكبار فلا بد فيها من التوبة النصوح، واستدلوا بحديث: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر».

والراجح أن الحسنات المحامية ومنها الصبر على القضاء والرضا به توضع في كفة الحسنات، وذلك في مقابلة الذنوب التي توضع في كفة السيئات، فإذا أن ترجح بها وإما أن تعادلها. والحسنات توضع متضاعفة إلى عشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف، والسيئات توضع منفردة. وربما تعظم الحسنات الواحدة فتطيش بها سجلات عظيمة من الذنوب كما في حديث البطاقة عند أحمد والترمذي.

والله أعلم.

لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ [الحديد: ٢٢-٢٣].

«ما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه والله بكل شيء عليم» [التغابن: ١١].

٣- وجوب الصبر على المصائب لأنها ابتلاء من الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا

بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (١٥٣) وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ (١٥٤) وَلِتَبْلُغُنَّ أَهْلًا مِنْ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ (١٥٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» [البقرة: ١٥٣-١٥٧].

٤- المصائب كفارات للذنوب: عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها» (البخاري ٥٦٤٠).

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم، حتى الشوكة يشاكها، إلا كفر الله بها من خطاياها» [البخاري ٥٦٤١].

والكفارة: صيغة مبالغة من التكفير، وأصله التغطية والستر، والمعنى أن ذنوب المؤمن تتغطى بما يقع له من ألم المرض، وسائر المصائب.

قال تعالى: «لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يُصِيرَ (١٢٣) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبِيجًا» [النساء: ١٢٣-١٢٤].

والمعنى أن كل من يعمل سيئة يجازى بها إما في الدنيا أو الآخرة، والمرض والمصائب يكون جزاء للسيئات، وكفارة لها. ذهب أكثر أهل التأويل إلى أن معنى الآية أن المسلم يجازى على خطاياها في الدنيا بالمصائب التي تقع له فيها فتكون كفارة لها. أخرج أحمد وابن حبان عن عائشة أن رجلاً تلا هذه الآية، فقال: إنا لنجزى بكل ما عملناه هلكنا إذن. فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: نعم يجزى به في الدنيا من مصيبة في جسده مما يؤذيه.

الحمد لله الهادي إلى الصراط المستقيم، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين سيدنا محمد صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين ومن اقتدى بهم واهتدى بهداهم إلى يوم الدين.
أما بعد : فقد تميزت أحكام الشريعة الإسلامية بشموليتها وصلاحتها لكل زمان ومكان مهما تبدلت الأحوال واختلفت الأسنة، وتباعدت الأقطار.

فكمال الشريعة مما تشهد به العقول، ويقطع به ويؤكد توافق الفطر، وقد خلق الله الخلق وعلم مصالحيهم، وخلق الأسباب ورتب عليها المسببات، وجعل أحكام الشريعة وأدائها ميزاتاً عامّة لجميع شئون الحياة، قادت العباد إلى بر الأمان، هذبت عقولهم، وأصلحت أبدانهم ورتبت شؤونهم على أحسن وجه وأكمل حال.
وصديق الله - ومن اصديق من الله فيلاً، ومن اصديق من الله حديثاً : « اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » [المائدة: 3].

فلا إكمال بعد إكمال الله، ولا إتمام بعد إتمام الله.
في الأيام القليلة الماضية احتضنت وزارة الثقافة المصرية برئاسة الوزير فاروق حسني مؤتمراً أسماه « نحو خطاب ثقافي عربي جديد » في حرب سافرة على الإسلام، ولم يجد المشاركون في المؤتمر الذين استدعتهم وزارة الثقافة من البلدان العربية، ومن أحضان الغرب، وسيلة لتقديم خطاب ثقافي جديد غير إنكار الإسلام، والدعوة إلى إلغاء الحلال والحرام، ونفي السنة، وحصر أحكام القرآن في حدود أسباب التنزيل، وتفكيك المؤسسات الدينية كالأزهر والأوقاف، ودار الإفتاء، وإلغاء النص الدستوري على أن الإسلام دين الدولة، والقضاء تماماً على التعليم الديني الذي وصفوه بالظلامي، واقتروا تعليماً بديلاً وأطلقوا عليه اسم « التنويري » يسقط قيمة الحلال والحرام لصالح القيم الكونية دون تحديد لهذه القيم. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وقد توصل المؤتمر لتلك الرؤى المعدة سلفاً بعد حملة منظمة ضد الإسلام ورسالته وعلماؤه وفقهائه، واعتبروه السبب في الكارثة التي يمر بها العالم الإسلامي - بسبب قيام التعليم الديني - على حسب زعمهم - على أساس مخالفة الكفار في كل شيء حتى في العلم.. كما شككوا في كل الخطوات الإصلاحية التي تقوم بها المؤسسات الدينية، وفي جلسة من جلسات المؤتمر والتي حملت عنوان « تجديد الخطاب الديني » وتبلورت في عدة نقاط كان من أبرزها:

• نفي الأحاديث والسنة والفقه والتفسير.
• اعتبار أن التجديد يتم انطلاقاً من النص القرآني وفق قضيتي أسباب النزول والناسخ والمنسوخ، مع اعتبار أن القرآن نص منته، وأن الأحداث غير منتهية وبالتالي لا يجوز الحكم بالمنتهى على اللامنتهي.

• إلغاء حد الردة، واستصدار قرار جمهوري بذلك.
• تفكيك المؤسسات الدينية القائمة كالأزهر الشريف، وإبدالها بمؤسسات أهلية تتولى إصدار الفتاوى.
• إعادة النظر في التعليم الديني.
• إلغاء المادة التي تنص على أن الإسلام دين الدولة من الدستور.

• وقف العمل بالمعاجم اللغوية القديمة، وتقديم لغة جديدة

كلمة التحديد

بقلم
أيمن التحري

خطاب
ثقافي
للنيل من
الإسلام

للاطلاق بها نحو النص القرآني .
●● التوصل من كل ما قال به صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

العلمانيون يظهرون عداوتهم للإسلام

ومع اشتداد وطيس الحملة الشعواء التي يشنها العلمانيون اتباع كل ناعق فإننا ومع إيماننا الكامل بأن للإسلام رباً يحميه إلا أن ما حدث في المؤتمر المشبوه ليصيب المسلم في مقتل، ومن خلال هذه الكلمات ننقل بعض المشاركات في المؤتمر :

● المدعو أحمد عبد المعطي حجازي تفتق ذهنه عن حل عبقرى لنهضة الأمة ألا وهو فصل الدين عن الدولة بعدما أصبح الدين بحسب رؤيته عائقاً لأي تقدم سياسي أو اجتماعي أو اقتصادي. وإلى الله المشتكى.

● الكاتب التونسي المقيم في باريس «الغفيف الأخضر» انتهر الفرصة لتوجيه هجومه نحو التعليم الديني باعتباره مكوناً للخطاب الديني وقال : «إن هذا التعليم يقوم على مخالفة الكفار وعدم ممارسة ما يفعلونه كله من عادات وتقاليد وعلوم وبحث إلى غير ذلك... وهذا بحسب زعمه كارثة العالم الإسلامي، ثم خلص إلى القول بأنه لا بد من تجديد الخطاب الديني بشكل يجعلنا نقطهر من فقه القرون الوسطى. اهـ. وإننا لله وإننا إليه راجعون.

● أما الكاتب « جمال البنا » فقد قدم رؤيته لتجديد الخطاب الديني والتي تقوم على الوصول مباشرة إلى النص القرآني دون النظر إلى تفسيرات المفسرين أو إلى آلاف الأحاديث النبوية التي يرى أنها موضوعة ومنتحلة مشيراً إلى أنه لا يوجد إلا القليل من الأحاديث الصحيحة. ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وقال أيضاً : نريد الإسلام كما أنزله الله وليس كما وصفه الفقهاء، ولا بد من إلغاء المادة التي تقول بأن الإسلام دين الدولة من الدستور.

● د. يحيى الرخاوي قال : فليصدر رئيس الجمهورية قراراً بإلغاء حد الردة ما دام ليس هناك عقوبة أقرها القرآن.

● د. حسن حنفي استاذ الفلسفة بجامعة القاهرة يقول : إن التجديد في الخطاب الديني لا يكون إلا عبر خمسة شروط : اللغة والمنهج والموضوع والحوار مع العصر، وفصل الدين عن الدولة . انتهى.

والهجوم حاد من التنويريين على التراث الفقهي لدى المسلمين ، على أنه السبب في موجة الإرهاب الهستيرى.

إن أفة الناس الحديث بغير علم، وإصدار الأحكام على ما يجهلون حقيقته ، فالآية التي يصفونها بأنها تعني الاستعلاء لا تعني الأفضل أو الأحسن، أو تفضيل ملة على ملة أو جنس على جنس، وإلما تعني أن هذه الأمة هي خير الناس للناس، وهي خيرية مشروطة إذا فقدت شروطها فقد أصحابها الخيرية ؛ أي أنها مسئولية أكثر منها تفضيل في الآية التي يطالبون بحذفها «كنتم خير أمة أخرجت للناس »!!

انصراع بين الحق والباطل

إن التمسك بالإسلام هو الطريق إلى الظفر والفوز في هذه الحياة، كما قال ﷺ : «تركت فيكم شيئين لن تضلوا بعدهما: كتاب الله وسنتي، ولن ينفركا حتى يردا عليّ الحوض». أخرجه الحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه.

احتضنت وزارة الثقافة المصرية مؤتمراً أسماه: «نحو خطاب ثقافي عربي جديد» كل بنوده حرب سافرة على الإسلام.

ولما كان الأمر كذلك كانت عزة المسلمين أو ذلتهم خاضعة لمعيار تمسكهم بتعاليم دينهم.

والصراع بين الحق والباطل قائم على قدم وساق. أصاب أمة الإسلام من جراء ذلك نوازل عظيمة، ثم ما لبثت أن استعانت مجدها أو بعض مجدها، ثم عصفت بها نوازل أخرى.

والناظر في كثير من مجتمعات المسلمين يرى فيها أثر البعد عن التمسك بالنصوص الشرعية، فقد غابت كثير من تعاليم السنن، وظهرت وانتشرت رائحة البدع النتنة، ولما كان قيام البدع مرهوناً بإماتة السنن، كانت راية البدع بقدر ارتفاعها تزيد في وهن راية السنة.

قال الإمام البربهاري رحمه الله في «شرح السنة» (ص ٦٦، ٦٧): «اعلم أن الناس لم يبتدعوا بدعة قط حتى تركوا من السنة مثلهما، فاحذر الحداثات من الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، والضلالة وأهلها في النار». [رسالة السجزي إلى أهل زبيد ص ١٠٠].

مناهج الإصلاح

لقد نال الإسلام نصيب الأسد من سهام العداء، فلا تكاد فتنة تخبو وتطفأ نارها حتى تقوم فتنة أخرى، يحرك ذلك ويقوده العداء المتاصل للإسلام، وكان من أعظم الفتن تلك الفتنة العقدية المنحرفة التي شوّهت صفاء الإسلام وأدخلت الوهن في قلوب الكثير، بل وجراتهم على الطعن في نصوص الشرع، فكان العقل عندهم قائداً والشرع مقوداً!!!

وعلى الرغم من تلك الفتن المتتالية وكثرة سواد أهلها، كان الناصحون والمصلحون بالمرصاد لجميع ذلك، وقد مضت سنة الله تعالى في أن نور الحق لا يغيب مهما كان حجم العداء وقوة شوكته.

والناظر بعين الحق والإنصاف إلى بعض تلك المناهج الإصلاحية، يرى في أهدافها ما يخالف منهج أهل السنة، بل في بعض ذلك ما قد حذر منه أهل السنة رحمهم الله تعالى.

وقد عرّف الإمام السجزي رحمه الله تعالى أهل السنة بقوله: «أهل السنة هم: الثابتون على اعتقاد ما نقله إليهم السلف الصالح رحمهم الله عن الرسول ﷺ أو عن أصحابه رضي الله تعالى عنهم، فيما لم يثبت فيه نص في الكتاب، ولا عن الرسول ﷺ لأنهم رضي الله تعالى عنهم أئمة، وقد أمرنا باقتفاء آثارهم واتباع سنتهم، وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى إقامة برهان، والأخذ بالسنة واعتقادها مما لا مزية في وجوبه».

أهل السنة... وتعظيم النصوص الشرعية

وقد كان أهل السنة رحمهم الله تعالى أكثر الناس تعظيماً للنصوص الشرعية، وكانوا لا يقبلون في ذلك صرفاً ولا عدلاً. وقد قال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: «إذا صح الحديث فهو مذهبي». وقال أيضاً: «لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه».

وقال الإمام مالك رحمه الله: «إنما أنا بشر أخطئ وأصيب، فانظروا في رأيي، فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوه، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه».

وقال الإمام الشافعي رحمه الله: «ما من أحد إلا وتذهب عليه سنة لرسول الله ﷺ، وتخرب عنه، فمهما قلت من قول أو أصكت من أصل

مع اشتداد وطيس
الحملة الشعواء التي
يشنها العلمانيون -
أتباع كل ناعق -
فإننا نؤمن بإيماننا
كاملاً بأن للإسلام رباً
يحميه.

فيه عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت، فالقول ما قال رسول الله ﷺ وهو قولي».

وقال أيضاً: «إذا رايتموني أقول قولاً وقد صح عن النبي ﷺ خلافه فاعلموا أن عقلي قد ذهب».

أما الإمام أحمد فقد قال رحمه الله: «من رد حديث رسول الله ﷺ، فهو على شفا هلكة».

وقد أحسن الناظم عندما قال:

قال أبو حنيفة فـ _____ الإمام
لا يـ _____ في لمن له إـ _____ سلام
أخذ باقـ _____ والي حـ _____ تعرضا
على الحـ _____ وكتب _____ المرتضى
ومـ _____ إمام دار الـ _____ جـ _____
قال وقد أشـ _____ نحو الحـ _____ جـ _____
كل الكلام منه ذو قـ _____ بـ _____
ومنه مـ _____ ردود سـ _____ وى الرسـ _____
والشـ _____ افـ _____ عـ _____ قال إن رايتـ _____
قـ _____ ولي مـ _____ خـ _____ الفـ _____ لما رويتـ _____
من الحـ _____ ديث فـ _____ ربيوا الجـ _____ دار
بقـ _____ ولي المـ _____ خـ _____ الفـ _____ الأخـ _____
واحـ _____ مـ _____ قال لهم لا تـ _____ كتبـ _____
عـ _____ نـ _____ بل أصل ذلك اـ _____ طـ _____
دينك لا تـ _____ لـ _____ الرجـ _____
حـ _____ تـ _____ ترى أولاهـ _____ مـ _____
قـ _____

مناهج الإصلاح والبعد عن العلم الشرعي

كثير من مناهج الإصلاح التي يحاولون فرضها علينا هذه الأيام زهيدة، بل بعيدة كل البعد عن العلم الشرعي، داخلها كثير من الخل، خلل في المعتقد، وخلل في العبادات، وخلل في طريق الإصلاح.

قال الإمام الشاطبي رحمه الله تعالى: «البدعة إذا دخلت في الأصل سهلت مداخلتها في الفروع». [أخلاق حملة القرآن ص ٧٧].

وليت الأمر وقف عند هذا الحد، بل وصل إلى حد المؤامرة لتجريد الأمة من عقيدتها والترويج لافتراءات المستشرقين، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

مناشدة للأزهر والأوقاف

وعلى أرض مصر الطيبة رُفِضَت قوانين مؤتمر السكان الذي عقد بالقاهرة.. ووقفت مصر جميعها شعباً وحكومة، والأزهر بعلمائه ضد كل دعوة تمس الإسلام والمسلمين. ورحم الله شيخنا الشيخ جاد الحق شيخ الأزهر الراحل.

واليوم ومع الهجمة الشرسة التي تُشن ضد الإسلام والمسلمين، فإننا نناشد الأزهر وشيخه وعلمائه ومجمع البحوث الإسلامية أن يقفوا كما وقفوا من قبل ضد المحاولات التي تستهدف إسلامنا وديننا.

كما نناشد فضيلة شيخ الأزهر بعقد مؤتمر إسلامي للرد على المغرضين ومراجعة كل ما يصدر من إصدارات عن وزارة الثقافة، وإصدار بيان يفند فيه ما قرره ذلك المؤتمر وما جاء فيه. والله المستعان. وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

الصراع بين الحق
والباطل قائم على
قدم وساق، أصاب
أمة الإسلام من جراء
ذلك نوازل عظيمة،
لكن المستقبل
للإسلام.

سورة التغابن

●● الحلقة الأولى ●●

إعداد

د / عبد العظيم بلوي

﴿يَسْبَحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
(١) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ
وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ (٢) خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ
فَاحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ
(٣) يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا
تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ (٤) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٥) ذَلِكَ
بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا
فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ
وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ
[التغابن: ٦٠-٦١].

الحمد لله، والصلاة والسلام على
رسول الله، وبعد فإن سورة التغابن
سورة مدنية أشبه ما تكون بالسور
المكية لاهتمامها بالعقيدة وأصول الدين،
حتى قال بعض العلماء إنها مكية.

استفتحت السورة ببيان تسبيح من
في السموات والأرض بحمد الله لأنه
الخالق المالك للسموات والأرض وما
فيهما. ثم حذرت الكافرين من عاقبة الكفر
الوخيمة، ولفتت أنظارهم إلى مصارع
الكافرين من قبلهم ليعتبروا بهم. ثم
تحدثت عن البعث بعد الموت وردت على
منكرية، وبيّنت جزاء كل من المؤمنين
والكافرين.

كما بينت أن كل شيء بقضاء، وأن من يؤمن
بقضاء الله يهد الله قلبه. وحذرت المؤمنين من
الانشغال بأمورهم وأولادهم عن ذكر الله.

ثم ختمت بامرهم بتقوى الله، والسمع
والطاعة، والإنفاق في سبيل الله مما رزقهم الله،
ووعدهم إن أنفقوا أن يضاعف الله لهم الأجر
يوم القيامة: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ﴾
[الشعراء: ٨٨].

هذه السورة هي آخر المسبحات، وقد مضى
الكلام عن تسبيح الكائنات لبارئها ومالكها.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ أي هو
وحده، لا غيره، وهذه حقيقة، كان المشركون
قديمًا مقرين بها، كما قال تعالى: ﴿وَلْتُنْ
سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزخرف: ٨٧].
حتى نشأت ناشئة من الملحدين الذين أنكروا
وجود الله بالكلية، وردوا نشأتهم إلى الطبيعة
﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٧٠) إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ
وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ (٧١) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي
النَّارِ يُسْجَرُونَ﴾ [غافر: ٧٠-٧٢].

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾

أى هو الخالق لكم على هذه الصفة، وأراد منكم ذلك، فلا بد من وجود مؤمن وكافر، والمقصود بهذه الإرادة؛ الإرادة الكونية القدرية، لا الإرادة الشرعية الدينية، والإرادة الكونية تتعلق بالخلق والإيجاد، وأما الشرعية فإنها تتعلق بالأمر والنهي، وهذه التي تدل على الحب والكرد، دون الأولى؛ فكل ما أمر الله به فهو يحبه، وإن لم تتعلق به الإرادة الكونية، وكل ما نهى عنه فهو يكرهه وإن تعلقت به الإرادة الكونية، فإنها - أي الشرعية - لا تتعلق إلا بما يحب، فإيمان المؤمن تعلقت به الإرادتان الشرعية والقدرية، وكفر الكافر تعلقت به الإرادة القدرية دون الشرعية، لأن الله لم يأمر بالكفر بل نهى عنه وتوعد عليه، قال تعالى: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧].

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحِشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٢٨) قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ [الأعراف: ٢٨، ٢٩].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾ [النحل: ٩٠].

وقدم تعالى ذكر الكافرين لكثرتهم وقلة المؤمنين، ولذا قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَإِنْ طَغَىٰ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الْخُلُوفَ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: ١١٦].

وقال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الرعد: ٥].

ولذا جاء في الحديث عن النبي ﷺ أن الله يقول لأدم يوم القيامة: «ابعث بعث النار من نريتك، فيقول يا رب كم؟

فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين» [متفق عليه، رواه البخاري (٤٧٤١/٨)، ومسلم (١/٢٢٢)].

فلا تغتر يا عبد الله بكثرة السالكين طريق الباطل، ولا تستوحش من طريق الحق وإن قل سالكوه.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: وهو سبحانه بصير بمن يستحق الهداية ممن يستحق الضلال، وهو شهيد على أعمال عباده، وسيجزئهم بها أتم الجزاء.

وقوله تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي بالعدل والحكمة، ولم يخلقهما عبثاً، كما قال تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الدخان: ٣٨، ٣٩].

وكما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧].

وقوله تعالى: ﴿وَصُورَكُمْ فَاخْسَنَ صُورَكُمْ﴾ كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّبَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ (٦) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الانفطار: ٦، ٨].

وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [غافر: ٦٤].

وفي الحديث أن النبي ﷺ رأى رجلاً يجبر

ثوبه فتبعه فقال: «أرفع إزارك، فكشف الرجل عن ركبتيه فقال: يا رسول الله إني احنف وتصطك ركبتي، فقال رسول الله ﷺ: «كل خلق الله عز وجل حسن».

فالحمد لله الذي حسن خلقنا.

وقوله تعالى: ﴿وَالْيَهُ الْمُصِيرُ﴾ أي المرجع والمآب،



لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَ يُخَذُّ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ [القيامة: ١٣]. ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧، ٨].

ثم اخبر تعالى عن علمه الذي قد احاط بكل شيء فقال: «يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»، كما قال تعالى: «لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا ادْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» [المجادلة: ٧].

وكما قال تعالى: «وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ» [الانعام: ٥٩].

وقوله تعالى: «وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» [التغابن: ٤].
كقوله تعالى: «وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» [الملك: ١٣].

وقوله: «إِلَّا إِنْهُمْ يَتُنَوَّرُونَ صُدُورُهُمْ لِيَسْتَخَفُوا مِنْهُ إِلَّا حِينَ يَسْتَغْشَوْنَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يَخْلَوْنَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ» [هود: ٥].
ثم لفت الله انظار الكفار إلى مصارع الكافرين من قبلهم.

ليعتبروا بهم، فيرجعوا عما هم عليه من الكفر. فقال تعالى: «لَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» كما قال تعالى: «لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعِبَادِ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ

يَخْلُقْ مِنْهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَتُصَوِّرُ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْأَوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (١٠) الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ (١١) فَانْكَرُوا فِيهَا الْقِسَادَ (١٢) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (١٣) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ» [الفجر: ٦-١٤]. «فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا» [العنكبوت: ٤٠]. «فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ» أي وخيم تكذيبهم، وريء افعالهم، وهو ما حل بهم في الدنيا من العقوبة والخزي. «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» أي في الآخرة «إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ» كل ظالم، وكل طاغية «فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ» [الحشر: ٢].

وجملة ما اصابهم: «ذلك بآئَةٍ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ» الواضحات والبراهين القاطعات، على انهم رسل الله «فَقَالُوا ابْشِرُوا يَهُودُنَا» «لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ» [فصلت: ١٤]. «فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ» كما قال تعالى: «وَإِذْ تَأْتِيَنَّكُمْ لَنْ تُشْكِرْتُمْ لَازِيدَتِكُمْ وَلَنْ تُكْفِرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧) وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ» [إبراهيم: ٧، ٨].

وفي الحديث القدسي: قال الله تعالى: يا عبادي إنكم لن تبغوا ضري فتضروني، ولن تبغوا نفعي فتنفعونني. يا عبادي: لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً. يا عبادي، لو أن أولكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً. [مسلم (٢٦٧٧)].



أحكام في البيوع والخطبة

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على خاتم النبيين والمرسلين نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين، والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين... وبعد:

فقد أخرج الإمامان البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ أن يبيع حاضر لباد، ولا تناجشوا، ولا يبيع الرجل على بيع أخيه، ولا يخطب على خطبة أخيه، ولا تسال المرأة طلاق أختها لتكفا ما في إنائها».

إعداد زكريا حسيني



في معناه، قال: وإنما ذكر البادي في الحديث لكونه الغالب فالحق به من يشاركه في عدم معرفة السعر الحاضر وإضرار أهل البلد بالإشارة عليه بالأبداً بالبيع.

النَجَشُ في

الشرع: الزيادة في ثمن السلعة ممن لا يريد شراءها ليقع غيره فيها، قال ابن حجر: سمي بذلك لأن الناجش يثير الرغبة في السلعة ويقع ذلك بمواطاة البائع فيشتريه في الإثم، ويقع ذلك بغير علم البائع فيختص بذلك الناجش، وقد أورد البخاري تحت باب النجش قول ابن أبي أوفى: «الناجش أكل ربا خائن، وهو خداع باطل لا يحل» وعلق قول النبي ﷺ: «الخدعة في النار، ومن عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده». قال في الفتح: «أما الحديث الثاني فسيأتي موصولاً من حديث عائشة في كتاب الصلح، وأما حديث الخديعة في النار، فروينا في «الكامل»، لابن عدي من حديث قيس بن سعد بن عبادة قال: لولا أنني سمعت

الحديث أخرجه البخاري في أحد

عشر موضعاً من صحيحه بالأرقام

(٢١٤٨ ٢١٥٠ ٢١٥١)

٢١٦٠ - ٢١٦٢ - ٢٧٢٣ - ٢٧٢٧

هذا

٥١٤٤ - ٢٥١٢ - ٦٦٠١، كما أخرجه مسلم في خمسة مواضع في كتاب النكاح بأرقام (٣٨ - ٣٩ - ٥١ - ٥٢)، وفي كتاب البيوع برقم (١٢)، كما أخرجه أبو داود في كتاب النكاح وكتاب الطلاق، والترمذي في النكاح والطلاق، والنسائي في البيوع، وابن ماجه في النكاح، ومالك في الموطأ في كتاب النكاح والقدر، وأحمد في المسند.

فسره ابن عباس رضي الله عنهما

بقوله: «لا يكون له سمساراً»، والسمسار هو الذي يتولى البيع والشراء لغيره، ومعناه: لا يتسبب في رفع ثمن السلعة التي جلبها البادي إلى البلد فيغلي بذلك قوت المسلمين، وصوره بعضهم بأن يجيء البلد غريب بسلعته يريد بيعها بسعر الوقت في الحال، فيأتيه بلدي فيقول له: ضعه عندي لأبيعه لك على التحريج بأعلى من هذا السعر، فجعلوا الحكم منوطاً بالبادي ومن شاركه

رسول الله ﷺ يقول: «المكر والخديعة في النار» لكنك من أمكر الناس، وإسناده لا بأس به.

عليه السلام أي إذا تم عقد البيع إيجاباً وقبولاً بين المتبايعين فإنه لا يجوز للبائع أن يبيع هذه السلعة التي تم العقد عليها لغير المشتري، أما إذا كان البيع بالمزايدة (المزاد) فلا حرج في عرض السلعة على أكثر من واحد، وقد ورد في البيع فيمن يزيد حديث أنس أنه ﷺ باع حلساً وقبحاً وقال: «من يشتري هذا الحلس والقدح»، فقال رجل: أخذتهما بدرهم، فقال ﷺ: «من يزيد على درهم» فاعطاه رجل درهمين، فباعهما منه.

قال في الفتح: أخرجه أحمد وأصحاب السنن مطولاً ومختصراً، واللفظ للترمذي، وقال: حسن، قال الحافظ: وكان المصنف (البخاري) أشار بالترجمة إلى تضعيف ما أخرجه البزار من حديث سفيان بن وهب: «سمعت النبي ﷺ ينهى عن بيع المزايدة» فإن في إسناده ابن لهيعة وهو ضعيف.

قال ابن عبد البر في الاستذكار: قال مالك: وتفسير قول رسول الله ﷺ فيما نرى - والله أعلم - لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه: أن يخطب الرجل المرأة فتركن إليه ويتفقان على صداق واحد معلوم، وقد تراضيا، فهي تشترط عليه لنفسها، فتلك التي نهى أن يخطبها الرجل على خطبة أخيه، ولم يعن بذلك إذا خطب الرجل المرأة فلم يوافقها أمره، ولم تركز إليه أن لا يخطبها أحد، فهذا باب فساد يدخل على الناس، قال أبو عمر: وينحو ما فسر مالك هذا الحديث

فسره الشافعي وأبو عبد، وهو مذهب جماعة الفقهاء كلهم، وهو المعمول به عند السلف والخلف، قال: وذلك - والله أعلم - لأن رسول الله ﷺ أباح الخطبة لأسامة بن زيد على خطبة معاوية بن أبي سفيان

وابن سي

الجهنم بن حذيفة حين

خطبها فاطمة بنت قيس، فأتت

رسول الله ﷺ مشاورة له، فخطبها

لأسامة على خطبتهما، وحديثها خرج

مسلم وأبو داود والنسائي، وقد روى أبو

هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لا يخطب

أحدكم على خطبة أخيه حتى يترك أو

يترك». قال أبو عمر: فإذا ركنت المرأة أو

وليها، ووقع الرضا لم يجز لأحد حينئذ

الخطبة على من ركن إليه ورضي واتفق

عليه، ومن فعل ذلك كان عاصياً إذا كان

بالنهي عالماً.

كما ما في أسانها، وفي رواية: «لا يحل

لامرأة تسال طلاق اختها لتستفرغ صفحتها فإنما

لها ما قدر لها». وفي رواية لأبي نعيم: «لا يصلح

لامرأة أن تشترط طلاق اختها لتكفي إناعها». وفي

رواية للبيهقي: «لا ينبغي» بدل «لا يصلح» وفي

رواية أخرى للبيهقي وفيها: «ولا تسال المرأة

طلاق اختها لتستفرغ إناء صاحببتها ولتنكح

فإنما لها ما قدر لها». وجاء في رواية البخاري:

«لتستفرغ صفحتها....»

قال الحافظ في الفتح: قوله: «لا يحل» ظاهر

في تحريم ذلك، وهو محمول على ما إذا لم يكن

هناك سبب يجوز ذلك كريبة في المرأة لا ينبغي

معها أن تستمر في عصمة الزوج ويكون ذلك على

سبيل النصيحة المحضة، أو الضرر يحصل لها من

الزوج أو للزوج منها، أو يكون سؤالها ذلك

بعوض للزوج ورغبة في

ذلك فيكون كالخلع مع

الأجنبي، إلى غير ذلك من

المقاصد المختلفة. ونقل

الحافظ في الفتح عن

النووي قوله في معنى

«اختها» معنى هذا الحديث

نهى المراء

أباح الخطبة، وأبو القاسم بالله
سبحان الله والحمد لله
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله
الطاهرين

في إنائه.

أخوله: «ولنتكح» بكسر اللام وبإسكانها ويسكون الحاء على الأمر. ويحتمل النصب عطفاً على قوله: «لنتكفى» فيكون تعليلاً لسؤال طلاقها، ويتعين على هذا كسر اللام، ثم يحتمل أن يكون المراد: ولنتكح ذلك الرجل من غير أن تتعرض لإخراج الضرة من عصمتها، بل تكل الأمر في ذلك إلى ما يقدره الله، ولهذا ختم بقوله: «فإنما لها ما قدر لها» إشارة إلى أنها وإن سألت ذلك والحت فيه واشترطته فإنه لا يقع منه إلا ما قدره الله، فينبغي ألا تتعرض هي لهذا المحذور الذي لا يقع منه شيء بمجرد إرادتها، والمعنى: ولنتكح ما تيسر لها فإن كانت التي قبلها أجنبية فلتتكح الرجل المذكور بدون اشتراط طلاق التي قبلها، وإن كانت أختها فلتتكح غيره.

هذا، وإن المتأمل في أحوال المسلمين اليوم ليجد زيادة عدد النساء بالنسبة للرجال، فينبغي أن ينظر إلى التعدد على أنه حل لمشكلات اجتماعية، وصون لكرامة المرأة، وحفظ لحرمة الدين والعرض، فإن المرأة التي لها زوج ينبغي لها أن تحب لأختها المسلمة ما تحب لنفسها، وألا تطلب الطلاق لمجرد أن زوجها فكر في التعدد، فلو أن كل إنسان مسلم رجلاً كان أم امرأة وضع نفسه موضع أخيه المسلم أو أخته المسلمة، ونظر إلى المصالح والمفاسد المترتبة على منع التعدد؛ لانتحل كثير من عقد المسلمين ومشكلاتهم؛ لأن المسلمين سيتخذون الحلييات بدلاً من الخلييات أو العشيقات والأخذان.

نسأل الله العصمة من الزلل، وأن يغفينا بالحلال عن الحرام، وأن يحفظ على المسلمين دينهم وأعراضهم وبلادهم.

وصلّى الله على نبينا محمد وآله وصحبه.

الأجنبية أن

تسال رجلاً طلاق

زوجته وأن يتزوجها هي،

فيصير لها من نفقة ومعروفه

ومعاشرتها ما كان للمطلقة، فعبر

عن ذلك بقوله: «تكفى» ما في

صحفتها». قال: والمراد بأختها غيرها،

سواء كانت أختها من النسب أو الرضاع

أو الدين، ويلحق بذلك الكافرة في الحكم

وإن لم تكن أختها في الدين، إما لأن

المراد الغالب أو أنها أختها في الجنس

الأنثوي، قال الحافظ: وحمل ابن عبد البر

الأخت هنا على الضرة، فقال: فيه من

الفقه أنه لا ينبغي أن تسال المرأة زوجها أن

يطلق ضررتها لتتفرد به، ثم علق الحافظ في الفتح

على هذا بقوله: «وهذا يمكن في الرواية التي

وقعت بلفظ: «لا تسال المرأة طلاق أختها» وأما

الرواية التي فيها لفظ الشرط فظاهرها أنها في

الأجنبية، ويؤيده قوله فيها: ولنتكح» أي:

وليتزوج الزوج المذكور من غير أن تشتترط طلاق

التي قبلها، وعلى هذا فالمراد بالأخت هنا الأجنبية

في الدين، ويؤيده زيادة ابن حبان في آخره بلفظ:

«لا تسال المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفتها

فإن المسلمة أخت المسلمة».

يفسر المراد

بقوله: «تكفى»، وهو بالهمزة افتعال من كفأت الإناء

إذا قلبته وأفرغت ما فيه، وكذا يكفأ، وجاء أكفأت

الإناء إذا أملتته، وهو في

رواية ابن المسيب «لنتكفى»

بضم أوله من أكفأت، وهي

بمعنى أملتته، ويقال

بمعنى أكيبته أيضاً،

والمراد بالصحفة كما في

النهاية إناء كالقصعة

المبسوطة، قال صاحب

النهاية: وهذا مثل، يريد

الاستئثار عليها بحظها،

فيكون كمن قلب إناء غيره



المرأة بين صيانة الإسلام وقبيل اللئيم

لفضيلة الشيخ / حسن بن نجح
إمام المسجد النبوي

معاشر المسلمين، لم تعرف البشرية ديناً ولا حضارة غنيت بالمرأة أجمل عناية، وأتم رعاية وأكمل اهتمام كالإسلام. تحدثت عن المرأة، وأكد على مكانتها، وعظم منزلتها، جعلها مرفوعة الرأس، عالية المكانة، مرموقة القدر، لها في الإسلام الاعتبار الأسمي، والمقام الأعلى، تتمتع بشخصية محترمة، وحقوق مقررّة، وواجبات معتبرة. نظر إليها على أنها سقيقة الرجل، خلقاً من أصل واحد، ليسعد كلٌّ بالآخر ويأنس به في هذه الحياة، في محيط خير وصلاح وسعادة. قال ﷺ: «إنما النساء شقائق الرجال». [السلسلة الصحيحة (٢٨٦٣)].

مقدمة من د. رشدي تلام

المرأة في تعاليم الإسلام كالرجل في المطالبات بالتكاليف السريعة، وفيما يربط عليها من جزاءات وعقوبات، ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً. [النساء: ١٢٤].

هي كالرجل في حمل الأمانة في مجال الشؤون كلها إلا ما اقتضت الضرورة اليسرية والطبيعة الجلية التفريق فيه، وهذا هو مقتضى مبدأ التكريم في الإسلام لبني الإنسان: «ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً» [الإسراء: ٧٠].

إخوة الإسلام، لقد أشاد الإسلام بفضل المرأة، ورفع شأنها، وعدّها نعمة عظيمة وهبة كريمة، يجب مراعاتها وإحسانها وإعزازها، يقول المولى جل وعلا: «لله ملك السموات والأرض خلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور (٤٩) أو يزوجهم ذكراناً وإناثاً» [الشورى: ٤٩، ٥٠]. وفي مسند الإمام أحمد أن النبي ﷺ قال: «من كان له أنثى فلم يدها ولم يهونها ولم يؤثر ولده عليها أدخله الله الجنة». [ضعيف سنن أبي داود (١١٠٤)].



عناية الإسلام بالمرأة

المرأة في ظل تعاليم الإسلام القسومية، وتوجيهاته الحكيمة، تعيش حياة كريمة، في مجتمعها المسلم، حياة ملؤها الحفاوة والتكريم من أول يوم تُقدم فيه إلى هذه الحياة، ومُروراً بكل حال من أحوال حياتها.

رعى حقها طفلة، وحث على الإحسان إليها، فعن انس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من عال جارتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة أنا وهو كهاتين، وضُم أصابعه». [مسلم (٢٦٣١)].

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من كان له ثلاث بنات فرباهن وصبر عليهن وكساهن من جدته كنَّ له حجاباً من النار». [السلسلة الصحيحة (٢٩٤)].

رعى الإسلام حق المرأة أمّا: فدعا إلى إكرامها إكراماً خاصاً، وحث على العناية بها: «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالأولاد إحساناً إنما يتغنّى عندك الذكر أحدكما أو كلاهما فلا ثقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً» [الإسراء: ٢٣].

بل جعل حق الأم في البر أكد من حق الوالد، جاء رجل إلى نبينا ﷺ فقال: يا رسول الله، من أبر؟ قال: «أمك»، قال: ثم من؟ قال: «أمك»، قال: ثم من؟ قال: «أمك»، قال: ثم من؟ قال: «أبوك» متفق عليه.

رعى الإسلام حق المرأة زوجة، وجعل لها حقوقاً عظيمة على زوجها، من المعاشرة بالمعروف والإحسان والرفق بها والإكرام، قال ﷺ: «ألا واستوصوا بالنساء خيراً، فإنهن عوان عندكم، متفق عليه.

وفي حديث آخر أنه قال: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً، وخياركم خياركم لنسائهم». [السلسلة الصحيحة (٢٨٤)].

رعى الإسلام حق المرأة أختاً وعمّة وخالة، فعند الترمذي وأبي داود: «ولا يكون لأحد ثلاث بنات أو أخوات فيُحس إليهن إلا دخل الجنة». [حسنه الألباني في صحيح الأدب المفرد (٥٩)].

وفي حال كونها أجنبية فقد حث على عونها ومساعدتها ورعايتها، ففي الصحيحين قال ﷺ: «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله، أو كالقائم الذي لا يفتر، أو كالصائم الذي لا يفطر». [البخاري (٦٠٠٧)، ومسلم (٢٩٨)].

معاشر المسلمين، المكانة الاجتماعية للمرأة في الإسلام محفوظة مرموقة، منحها الحقوق والدفاع عنها، والمطالبة برفع ما قد يقع عليها من حرمان أو إهمال، يقول ﷺ: «إن لصاحب الحق مقالة». [البخاري (٦٠٠٧)].

في شؤونها وفق الضوابط الشرعية والمصالح المرعية، قال جل وعلا: ﴿وَلَا تَغْلِبُوهُمْ﴾ [النساء: ١٩]. وقال ﷺ: «لا تُكبح الأيم حتى تستأمر، ولا البكر حتى تستأمن في نفسها». [البخاري (٥١٣٦)].

والزوجة تستأمر

المرأة في نظر الإسلام أهل للثقة، ومحل للاستشارة، فهذا رسول الله أكمل الناس علماً وأتمهم رأياً يشاور نساءه ويستشيرهن في مناسبات شتى ومسائل عظمى.

إخوة الإسلام، في الإسلام للمرأة حرية تامة في مباحي الاقتصاد كالرجل سواء بسواء، هي أهل للتكسب بأشكاله المشروعة وطرقه المباحة، تتمتع بحرية التصرف في أموالها وممتلكاتها، لا وصاية لأحد عليها مهما كان وأينما كان، قال عز وجل: «وَاتَّخَذُوا النِّسَاءَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ اسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رِشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ» [النساء: ٦].

بل إن الإسلام يفرض للمرأة من حيث هي ما يسمى بعيداً الأمن الاقتصادي مما لم يسبق له مثيل ولا يجاريه بديل حينما كفل للمرأة النفقة أمّا أو بنتاً أو أختاً أو زوجة وحتر أجنبية، لتتفرغ لرسالتها الأسمى وهي فارغة البال من هموم العيش ونصب الكدح والتكسب.

معاشر المؤمنين، هذه بعض مظاهر التكريم للمرأة في الإسلام. وذلك غيض من فيض وقبضة من بحر.

ماذا يريدون من المرأة؟

أيها المسلمون، إن أعداء الإسلام تقلقهم تلك التوجيهات السامية، وتقض مضاجعهم هذه التعليمات الهادفة، لذا فهم بانتفسهم وبمن انجر خلفهم في حديث لا يكل عن المرأة وشؤونها وحقها وحقوقها، كما يتصورون وكما يزعمون، مما يحمل بلاءً تختلف الفضائل في ضجته، وتذوب الأخلاق في أزمته، دعوات تهدف لتحرير المسلمة من دينها والمروء من إسلامها، مبادئ تصادم الفطرة وتنازع القيم الإيمانية. دعوات من أولئك تنبثق من مبادئ مهلكة ومقاييس فاسدة وحضارات منقطة، تزين الشرور والفساد بأسماء براقة ومصطلحات خادعة. وللأسف تجد من أبناء المسلمين من في فكره عوج وفي نظره خلل ينادي بأعلى صوت بتلك الدعوات، ويتحمس لتلك الأفكار المضللة والتوجيهات المنحرفة، بل ويلجح سعيًا لتحقيقها وتفعيلها. لذا تجد أعلامهم تفرز مقناً للأصيل من أصولهم والمجيد من تراثهم.

إخوة الإسلام، لقد عرف أعداء الإسلام ما يحمله هذا الدين للمرأة من سمو كرامة وعظيم

صيانة، علموا أن في مقرراته الماصلة أن الأصل قرارُ المرأة في مملكة منزلها، في ظل سَكينة وطمأنينة، ومحيط بيوتٍ مستقرة، وجوٍّ أسرة حانية. رאו حقوق المرأة مقرونة بمسؤوليتها في رعاية الأسرة، وخروجها في الإسلام من منزلها يؤخذ ويمارس من خلال الحشمة والأدب، ويحاط بسياج الإيمان والكرامة وصيانة العرض، كما قال تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب: ٣٣]، وكما قال ﷺ: «وبيوتهن خير لهن». [صحيح سنن أبي داود (٥٣٠)].

حينذاك ضاقوا من ذلك نزعاً، فراحوا بكل وسيلة وسعوا بكل طريقة ليخرجوا المرأة من بيتها وقرارها المكين وظلها الأمين، لتطلق لنفسها حينئذ العنان لكل شاردة وواردة، ولهثوا لهذا حينئذ ليحرروها من تعاليم دينها وقيم أخلاقها، تارة باسم تحرير المرأة، وتارة باسم الحرية والمساواة، وتارة باسم الرقي والتقدم الكائب. مصطلحات ظاهرها الرحمة والخير، وباطنها شرٌ يُبنى على قلب القيم، وعكس المفاهيم، والانعقاد من كل الضوابط والقيم والمسؤوليات الأسرية والحقوق الاجتماعية، وبالتالي تقام امرأة تؤول إلى سلعة تُدار في أسواق المذات والشهوات. فالمرأة في نظر هؤلاء هي المحتررة من شؤون منزلها وتربية اولادها، هي الراكضة اللاهثة في هموم العيش والكسب ونصب العمل ولُغَتُ الأنظار وإعجاب الآخرين، ولو كان ذلك على حساب تدمير الفضيلة والأخلاق، وتدمير الأسرة والقيم، فلا هي حينئذ بطاعة ربٍّ ملتزمة، ولا بحقوق زوجٍ وافية، ولا في إقامة مجتمع قاضٍ مُسهمة، ولا بتربية نشءٍ قائمة.

إخوة الإسلام، تلك نظراتهم تصبُّ في بواطن الانطلاق التام والتحرُّر الكامل، الذي يغرق الإنسان في الضياع والرذيلة وفقدان القيمة والهدف والغاية.

أما في الإسلام فالمرأة أهمُّ عناصر المجتمع، الأصل أن تكون مربيةً للأجيال، مصنعةً للأبطال، ومع هذا فالإسلام - وهو الذي يجعل للعمل الخير منزلةً عظمى ومكانةً كبرى - لا تأبى بعاليته عملاً للمرأة في محيط ما تزكو به النفس، وتقوِّم به الأخلاق، وتحفظ به المرأة كرامتها وحياءها وعفتها، وتصون به دينها وبدنها وعرضها وقلبها، وذلك من خلال ما يناسب فطرتها ورسالتها، وطبيعتها ومواهبها، وميولها وقدراتها. ومن هذا المنطلق فالإسلام حينئذ يمنح المرأة وبكل حزم من كلِّ عملٍ يخافي الدين، ويضادُّ الخلق القويوم، فيشترط في عملها أن تكون محتشمة وقورة، بعيدة عن مظان الفتنة، غير

بالرجال، ولا متعرضةً للسفور والفجور. ولئن أردنا حقيقة الواقع الذي يخالف ذلك المنهج الإسلامي فاسمع لأحد كتّاب الغرب وهو يقول: إن النظام الذي يقضي بتشغيل المرأة في المعامل مهما نشأ عنه من الثروة للبلاد فإن نتيجته كانت هادمة لبناء الحياة المنزلية؛ لأنه هاجم هيكل المنزل، وقوِّض أركان الأسرة، ومزَّق الروابط الاجتماعية، وتقول أخرى وهي مكتورة تحكي أزمات مجتمعاتها، تقول: إن سبب الأزمات العائلية وسرُّ كثرة الجرائم في المجتمع هو أن الزوجة تركت بيتها لتضاعف بخل الأسرة، فزاد الدخل وانخفض مستوى الأخلاق، إلى أن قالت: والتجارب أثبتت أن عودة المرأة إلى المنزل هي الطريقة الوحيدة لإنقاذ الجيل الجديد من التدهور الذي هو فيه. انتهى.

فيا أيها المسلمون، الحرص الحرص على تعاليم هذا الدين، والحذر الحذر من مزالق الأعداء الحاقدين.

عناية الإسلام بالجميع

إخوة الإسلام، من أوجبه عناية الإسلام بالمجتمع حرصه على منع الاختلاط بين الرجال والنساء في أي مجال وفي أي شأن، ذلكم أنه وباءٌ خطير، ما أصيب به مجتمع إلا ودبت فيه كلُّ بلية وعمٌ فيه الشرُّ والفساد، فما من جريمة تُهش فيها العرض وتُثج العفاف وأهدر الشرف إلا وكانت الخيوط الأولى التي تُسجت فيها هذه الجريمة، وسهكت سبيلها هي ثغرة حصلت في الأسلاك الشائكة التي وضعتها الشريعة في العلاقة بين الرجال والنساء، ومن خلال هذه الثغرة يدخل الشيطان ويقع الفساد.

ولنتسمع لمقالة إحدى النساء التي عاشت في مجتمع الاختلاط وهي تحكي تجارب بنات جنسها في مقال أسمته 'امنعوا الاختلاط': قالت: إن المجتمع العربيُّ كاملٌ وسليم، ومن الخلق بهذا المجتمع أن يتمسك بتعاليمه وتقاليده التي تقيّد الفتاة والشباب في حدود المعقول، إلى أن قالت: لهذا انصح بان تتمسكوا بتعاليمكم وأخلاقكم، وامنعوا الاختلاط وقيدوا حرية الفتاة، بل ارجعوا إلى أصل الحجاب، فهو خير لكم من الإباحة والانطلاق والفجور انتهى.

ألا فليتق الله أهل الإسلام في مواليتهم، وليحسبوا خطوات السير في حياتهم، وليحفظوا ما استرعاهم الله عليهم من رعاياهم، والحذر الحذر من التفریط والاستجابة لفتنة الاستدراج إلى مدارج الغواية والضلالة.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٣].
والحمد لله رب العالمين.

النقط والشكل في القرآن الكريم

كتبه: مصطفى البصري

ثم طفق الناس ينهجون منهجه، ثم امتد الزمان بهم فبدؤا يزيدون ويبتكرون، حتى جعلوا للحرف المشدد علامة كالفوس، ولآلف الوصل جرة فوقها أو تحتها أو وسطها، على حسب ما قبلها من فتحة أو كسرة أو ضمة، ودامت الحال على هذا حتى جاء عبد الملك بن مروان، فرأى بنافذ بصيرته أن يميز نوات الحروف من بعضها، وأن يتخذ سبيله إلى ذلك التمييز بالإعجام والنقط.

وهناك اضطر أن يستبدل بالشكل الأول الذي هو النقط شكلاً جديداً هو ما نعرفه اليوم من علامات الفتحة والكسرة والضمة والسكون. والذي اضطره إلى هذا الاستبدال، أنه لو أبقي العلامات الأولى على ما هي عليه نقطا، ثم جاءت هذه الأخرى نقطا كذلك لتشابهها، واشتبه الأمر فميز بين الطائفتين بهذه الطريقة قال أبو عمرو الداني في المحكم: اعلم أيك الله بتوقيفه أن الذي دعا السلف رضى الله عنهم إلى نقط المصاحف، بعد أن كانت خالية من ذلك وعارية منه وقت رسمها وحين توجيهها إلى الأمصار ما شاهدوه من أهل عصرهم - مع قربهم من زمن الفصاحة - وما شاهد أهلها من فساد السنتهم واختلاف الفاظهم، وتغير طباعهم، ودخول اللحن على كثير من خواص الناس وعوامهم وما خافوه مع مرور الأيام، وتناول الأزمان من تزايد ذلك، وتضاعفه فيمن يأتي بعد، ممن هو - لا شك - في العلم والفصاحة والفهم والدراية دون من شاهدوه، ممن عرض له الفساد، ودخل عليه اللحن، لكن يرجع إلى نقطها ويصير إلى شكلها عند دخول السكوك، وعدم المعرفة، ويتحقق بذلك إعراب الكلم، وتذكر به كيفية

كان القرآن الكريم في الكتبة الأولى ثم في مصاحف عثمان بغير نقط ولا شكل ولم يكن ثمة إشكال في



هذا الجانب، إذ الامة إنما تتلقى القراءة بالمشاهدة، وعلى ذلك العمدة، والسائق سليمة لا تحتاج إلى الشكل بالحركات، ولا إلى الإعجام بالنقط، وكان الحفاظ متوافرين.

وقد ساعد ذلك على صلاحية الكلمات التي فيها أكثر من قراءة لأداء ذلك، إلا أنه بعد فترة من الزمان، وبعد اتساع رقعة الإسلام، وبعد دخول أفواج من الأمم غير العربية في دين الله، كادت هذه السليقة أن تختفي تحت موجات غير العرب ولهجاتهم، حتى أدى ذلك إلى شيوع لكلمات من اللحن في كتاب الله، وقد أحسن أولو الأمر بضرورة تحسين كتابة المصحف بالشكل والنقط وغيرهما مما يساعد على القراءة الصحيحة، وقد قيل إن أبا الأسود الدؤلي سمع قارئاً يقرأ قوله تعالى: ﴿أَنْ لَّهٗ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣]، فقرأها بجر اللام من كلمة «رسوله»، فافزع هذا اللحن الشنيع أبا الأسود، وقال: عز وجه الله أن يبرا من رسوله، ثم ذهب إلى زياد والي البصرة وقال له: قد أجبتك إلى ما سألت. وكان زياد قد سألته أن يجعل للناس علامات يعرفون بها كتاب الله، فتباطأ في الجواب حتى رآه هذا الحادث وهنا جد جد، وانتهى به اجتهاده إلى أن جعل علامة الفتحة نقطة فوق الحرف، وجعل علامة الكسرة نقطة أسفله، وجعل علامة الضمة نقطة بين أجزاء الحرف، وجعل علامة السكون نقطتين.

ثم إنهم لما رأوا ذلك، وقادهم
الاجتهاد إليه بنوه على وصل
القارئ للكلم، دون وقفه عليهن،
فاعربوا وأخرهن لذلك؛ لأن الإشكال أكثر
ما يدخل على المبتدئ المتعلم، والوهم أكثر ما
يعرض لمن لا يبصر الإعراب ولا يعرف القراءة
في إعراب أواخر الأسماء والأفعال، فلذلك بنوا
النقط على الوصل دون الوقف.
وايضاً فإن القارئ قد يقرأ الآية والأكثر في
نفس واحد، ولا يقطع على شيء من كلماتها،
فلا بد من إعراب ما يصله من ذلك ضرورة.
والنقط تنقسم إلى قسمين: نقط إعراب،
ونقط إعجام.

فنقط الإعراب (وهو ما نسميه بالتشكيل):
هو العلامة الدالة على ما يعرض للحرف من
حركة أو سكون أو شد أو مد إلى آخره، واختلف
في أول من وضعه، فقول: الخليل بن أحمد،
وقيل: نصر بن عاصم ويحيى بن يعمر، وقيل:
عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي استأذ أبي
عمرو بن العلاء.

والصحيح كما نص عليه جماعة من العلماء
منهم أبو عمرو الداني، وأبو داود، وأبو حاتم:
أن أول من وضعه (أبو الأسود الدؤلي) بأمر
زياد بن أبي زياد والي البصرة في خلافة
معاوية بن أبي سفيان.

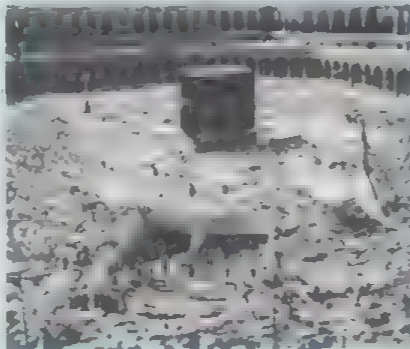
وسبب وضعه: كما ذكر العلماء أن معاوية
بعث إلى زياد يطلب منه إرسال ولده عبيد الله
بن زياد فلما قدم عليه وكلمه معاوية وجده
يلحن في الكلام، فردّه إلى أبيه، وبعث إليه كتاباً
يلومه فيه على وقوع ابنه في اللحن، فبعث زياد
إلى أبي الأسود وقال له: إن

الاعاجم قد أفسدوا لغة
العرب فلو وضعت شيئاً
يصلح الناس به كلامهم
ويعربون به كلام الله.
فامتنع أبو الأسود فأجلس
زياد رجلاً في طريق أبي
الأسود وقال له إذا مر بك
أبو الأسود فاقرأ شيئاً من
كتاب الله وتعهد اللحن فيه.

بجر لام (رسوله). فقال أبو الأسود معاذ الله أن
يسرا من رسوله، ثم رجع إلى زياد وقال: قد
أجبتك إلى طلبك، ورايت أن أبدا بإعراب القرآن.
فاختار رجلاً من قبيلة عبد القيس، وقيل من
قريش وقال له: خذ المصحف ومداداً يخالف
لونه لون المصحف، فإذا فتحت شفتي فانقط
فوق الحرف نقطه، وإذا ضمنتها فانقط أمامه
نقطه، وإذا كسرتهما فانقط تحته نقطه، وإذا
أتبعته غنة (أي تنويهاً) فانقط نقطتين حتى أتى
على آخر المصحف.

وعن أبي الأسود أخذ العلماء النقط
وابخلوا عليه بعض التحسين إلى أن جاء عصر
الدولة العباسية، وظهر العالم الجليل الخليل
بن أحمد البصري فاخذ نقط أبي الأسود
وأدخل عليه تحسيناً، فجعل علامة الفتح ألفاً
صغيرة مبطوحة لأن الفتحة إذا أشبعت تولد
منها ألف، وعلامة الضم واواً صغيرة لأن
الضمة إذا أشبعت تولد منها واو، وعلامة
الكسرة ياء صغيرة لأن الكسرة إذا أشبعت تولد
منها ياء وهو المسمى الآن بالشكل وزاد على
ذلك فجعل علامة للتشديد وهي رأس شين،
وعلامة للسكون وهي رأس خاء، وأخرى للهمز،
وعلامة للاختلاس والإشمام. وقيل إن علامات
الشد والسكون والاختلاس والإشمام والهمز
وضعت في عصر الدولة العباسية أي: بعد زمن
الخليل وظل الأمر على ذلك مع إدخال بعض
تصنين طفيف حتى عصرنا
هذا.

نقط الإعجام (وهو
ما نسميه بالتقطيع): هو
العلامات التي تميز
الحروف بعضها من بعض
كي لا يلتبس معجم بمهمل
والحروف المعجمة خمسة
عشر حرفاً وهي: (ب، ت، ث،
ج، ح، ذ، ر، ش، ض، غ، ف،



ق، ن، ي).
وقد جرى
العمل على عدم
نقط الياء في
خمس أحوال:
الأولى: إذا كانت متطرفة

نحو: محياي.

الثانية: إذا كانت صورة للمهمز نحو: لئلا.
الثالثة: إذا كانت عوضاً عن حرف؛ سواء
أكانت متوسطة نحو: هدام أم متطرفة نحو:
تهوى.

الرابعة: إذا كانت محذوفة لاجتماع مثلين
واريد إلحاقها سواء أكانت متوسطة نحو:
النبين، أم متطرفة نحو: يستحي.

الخامسة: إذا الحقت للدلالة على الصلة
نحو: به، كثيراً، فيه، هدى.

والحروف المهملة ثلاثة عشر حرفاً وهي: (ا،
ح، د، ر، س، ص، ط، ع، ك، ل، م، هـ، و).

وقد اختلف في أول من وضع نقط الإعجام
وأصح الأقوال أنه «نصر بن عاصم ويحيى بن
يعمر» بأمر الحجاج بن يوسف الثقفي والي
العراق من قبل أمير المؤمنين عبد الملك بن
مروان.

سبب وضعه: كما ذكر العلماء أنه لما كثرت
الفتوحات الإسلامية، وكثر الداخلون في
الإسلام من الأعاجم كثرت تبعاً لذلك التحريف في
لغة العرب، وخيف على القرآن الكريم أن يمتد
إليه بعض التحريف أمر عبد الملك بن مروان أن
يعمل الحجاج بن يوسف على أن لا يصل
التحريف إلى حمى القرآن الكريم، فاختار
الحجاج بن يوسف لتلك المهمة «نصر بن عاصم

ويحيى بن يعمر»، وكانوا
من أبرز العلماء وقتئذ في
فنون القراءة وتوجيهها،
وعلمو اللغة العربية
وأسرارها فوضعوا ذلك
النقط لتمييز عن نقط أبي
الأسود.

ومن ذلك يعلم أن نقط
الإعراب متقدم على نقط
الإعجام لتقدم زمن زياد

وأبي الأسود على زمن
الحجاج ونصر بن عاصم
ويحيى بن يعمر، والشكل
متأخر على النقط بمعنييه
لتأخر زمن الخليل عن زمن أبي
الأسود ونصر بن عاصم ويحيى بن يعمر.

وموضوعه: العلامات الدالة على ما
يعرض للحرف من وضع حركة وتركها ومحلها
ولونها إلى غير ذلك.

وفائدته: إزالة اللبس عن الحروف، فلا
يلتبس مشدد بمخفف، ولا ساكن بمتحرك، ولا
مفتوح بمكسور ولا مضموم. والعلامات التي
تضبط بها الحروف خمسة أشياء وهي:

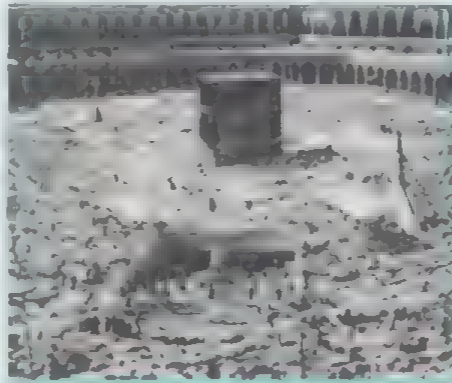
- ١- الحركة.
- ٢- السكون.
- ٣- الشد.
- ٤- المد.
- ٥- الهمز.

ولكل منها هيئة مخصوصة، ولون
مخصوص، ووضع مخصوص.

وهكذا فقد مرت عملية تحسين الرسم
بمرحلتين: نقط الإعراب، وهو ما نسميه
بالتشكيل، ونقط الإعجام وهو ما نسميه
بالتنقيط، لم يعتبروا الشكل تنزيلاً وإنما
اعتبروه تعليماً، فكانت المصاحف تختلف شكلاً
بحسب القراءة المتواترة التي ينهج عليها
صاحب المصحف، ولا شك هنا أنه كان في العالم
الإسلامي بدءاً من عصر أبي الأسود الدولي
حتى زماننا هذا مصاحف مختلفة الشكل -
حركات الإعراب والصرف - بحسب ما يؤدي إليه
مقصد التواتر إسناداً، فثمة مصحف مرسوم

بما يوافق قراءة أبي
عمرو، وآخر مرسوم بما
يوافق قراءة نافع وهكذا.
عناية الأمر أن هذه
المصاحف متفقة في أصل
الرسم العثماني قبل
الشكل.

والله من وراء القصد.



أوتسريح ياحسان

إعلاء / شهد بن عبد الرحمن اليحيى

المحاضر بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم

■ ■ ■ لأن كان كثير من الشباب يبنون
عش الزوجية - لا سيما هذه - الأيام فإن
من الشباب أيضاً من لا تبقى معه زوجته
ولا قدر المدة التي قضاها في البحث عن
زوجة.

والحديث عن الفراق بعد الزواج واسع
الشعب ، وإنما نصيب هذه الأسطر منه
ضوابطه الشرعية الخافية على كثير منا ،
وقل من رأيت يلتزم بها أو حتى باكثرها .

لقد شرع الطلاق في الإسلام محدود
النطاق مضبوطاً بضوابط إذا اخذ بها
المسلم - وهو واجب عليه ان ياخذ بها -
فإن طلاقه حينئذ يكون قراراً صابراً عن
أناة وروية لا يندم بأن الله بعده ، لا كما
يفعله البعض من جغل الطلاق تنقيساً عن
غضبه وانتقاماً من زوجته. ■ ■ ■

قال علي رضي الله عنه : لو أن الناس
أخذوا بامر الله في الطلاق ما تتبع رجل
نفسه امرأة يطلقها أبداً. ذكره ابن القيم
في بدائع التفسير .

فمن الضوابط التي شرعت في الطلاق:

أولاً: ان يعلم الزوج ان الطلاق بغيبض
عند الله تعالى، وإنما يامر به شياطين
الجن والإنس كما ثبت عن جابر رضي الله
عنه قال: قال رسول الله ﷺ : « إن إبليس
يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سراياه،
فإنهم منه منزلة أعظمهم فتنة، يجيء
أحدهم فيقول: فعلت كذا وكذا. فيقول: ما
صنعت شيئاً. قال: ثم يجيء أحدهم فيقول:
ما تركته حتى فرقت بينه وبين امراته، قال:
فيدينه منه ويقول: نعم أنت». قال الأعمش
أراه قال: «فيلتزمه». أخرجه مسلم .

وروى ابوداود في سننه عن محارب بن
نثار قال قال رسول الله ﷺ : «ما أحل الله
شيئاً أبغض إليه من الطلاق». والحديث
رجاله ثقات لكنه مرسل .

ثم رواه موصولاً عن ابن عمر عن النبي
ﷺ قال : «بغض الحلال إلى الله تعالى
الطلاق».

فنعلم من هذا ان الطلاق إنما أبيح
للحاجة توسعة على المسلمين ورفعاً
للأغلال التي كانت على غيرهم كما عند
النصارى، فإنه لا طلاق عندهم، وسواء كان
من شريعة موسى عليه السلام فرفعه الله
عنا رحمة بنا، أو كان من تحريفات
النصارى فنزه الله شرعنا عنها كما قال
تعالى : «وَأَنْ يَتَّقُوا اللَّهَ كُلُّ مَنْ سَعَتِهِ
وكان الله واسعاً حكيماً» [النساء: ١٣٠]
بعد أن ذكر الوسائل التي يتم بها لم
الشمل وجمع الأسرة .

فلا يقدم عليه أصلاً إلا عند الحاجة
إليه فعلاً، وحين لا تجدي الوسائل الأخرى
شيئاً من التفاهم بين الزوجين ومحاولة



ﷺ: «مره فليراجعها ثم ليطلقها طاهرا او حاملا».

وهنا تتجلى حكمة هذا الدين حين يمنع المسلم من طلاق امراته في حال الطهر الذي جامعها فيه؛ فإنه يكون قد قضى نهمته منها وإن كان من الحكمة في ذلك أيضا ألا تطول عليها العدة .

والمرأة حال الحيض تتغير حالتها الجسمية والنفسية، فتكون كالمريضة، وتكون عصبية سريعة الانفعال، ولذا لم يشرع الله الطلاق إلا في حال كمال الرغبة في المرأة وهو حال الطهر الذي لم يجامعها فيه، فيكون قرار الرجل بالطلاق صادرا عن قناعة حقيقية، او في حال كونها حاملا قد استبان حملها فلعل الولد يمنعه من طلاقها .

ثالثا: إذا أراد أن يطلق فلا يجوز له أن يطلق إلا طلاقا واحدة، أما جمع الطلاق دفعة واحدة فإن أكثر العلماء - حتى وإن قالوا بوقوعه - لا يقولون بجوازه، بل هو محرم وتلاعب بكتاب الله كما جاء في بعض الأحاديث . بل ولا يجوز له أن يجمع أكثر من طلاق واحدة في طهر واحد وإن لم يكن دفعة واحدة .

فعن عبد الله بن مسعود قال : «طلاق السنة أن يطلقها في كل طهر تطليقة، فإذا كان آخر ذلك فتلك العدة التي أمر الله بها» . أخرجه الدارقطني (٥/٤) .

رابعا: من الضوابط أن طلاق الغضببان الذي قد ذهب عقله من الغضب؛ فلا يعلم ما

يقول لا يقع بالاتفاق كما حكاه شيخ الإسلام رحمه الله، وكذا طلاق السكران والمكره وكل هذا للحد من دائرة الطلاق فضلا من الله ورحمة .

خامسا : أن تعليق الطلاق ليس من هدي السلف رحمهم الله.

رأب الصدع ، والاغضاء عن العيوب، ومحاولة الإصلاح ولو بتدخل أحد من الخارج إن لزم الأمر كما قال سبحانه ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [النساء: ٣٥] .

ومن ذلك أن تحذر الزوجة أن تطلب الطلاق من غير مسوؤ شرعي، فقد رتب الشارع على ذلك حرمان الجنة كما في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه عن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما امرأة سالت زوجها الطلاق في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة» .

ثانيا : إذا عزم على الطلاق فلا يجوز له أن يطلقها إلا في طهر لم يجامعها فيه، او أن تكون حاملا قد استبان حملها، أما طلاقها في حال الحيض او في طهر جامعها فيه فهذا لا يجوز بالإجماع، قال ابن قدامه رحمه الله في المغني : «وأما المحظور فالطلاق في الحيض او في طهر جامعها فيه؛ فهذا أجمع العلماء في جميع الأمصار وكل الأعصار على تحريمه ويسمى طلاق البدعة» اهـ .

وقد روى الدارقطني (٥/٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : «الطلاق على أربعة وجوه؛ وجهان حلال ووجهان حرام، فأما الحلال: فإن يطلقها طاهرا عن غير جماع وان يطلقها حاملا مستبينا حملها، وأما الحرام: فإن يطلقها وهي حائض او يطلقها حين يجامعها لا تدري أشتمل الرحم على ولد ام لا» .

وقد دل على تحريم طلاق الحائض مع الإجماع قصة ابن عمر رضي الله عنهما في الصحيحين حين طلق امراته وهي حائض فغضب النبي ﷺ وأمره أن يراجعها وقال فيها : «فليطلقها من قبل أن يجامعها» وفي رواية لمسلم فقال النبي



الزوج أيضا. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ أي: لا يخرجن من بيوتهن إلا أن ترتكب المرأة فاحشة مبينة فتخرج من المنزل، والفاحشة المبينة: تشمل الزنا وتشمل ما إذا نشزت المرأة أو بدت على أهل الرجل وأنتهم في الكلام والفعال. انتهى مختصرا .

فأما ما نراه في الواقع فعلى العكس؛ حيث ترى الزوج يسارع في الطلاق حين يغضب ثم يقول لامراته: انهبي لأهلك، أو يأخذها مباشرة ليرمي بها رميا عند أهلها دون مراعاة لأوامر الله عز وجل ودون أدنى رحمة بالمرأة .

فلو أنه حين عزم على طلاقها امتثل أمر الله فابقاها بعد تطليقها في بيتها - وهو بيته الذي طلقها فيه - مدة العدة، وهي قريبة من ثلاثة أشهر عند عامة النساء؛ فإنه حرى بإذن الله أن تسكن نفسه، ويذهب ما في قلبه، ويراجعها، لاسيما أن المرأة لها في هذا الحال أن تتجمل له وأن ينظر إليها بل له أن يطاها إذا نوى بهذا الوطء الرجعة كما ذكر العلماء فترجع بذلك ويلتئم الجرح ويجتمع الشمل .

وإن المطلقة الرجعية «وهي التي لم يصل طلاقها الثلاث، زوجة بالإجماع لها ما للزوجات، وعليها ما عليهن ما عدا القسم، ولذا لو مات وهي في العدة ورثته بالإجماع . فبالله عليكم هل أخذ المطلقون نساءهم بهذه الضوابط ؟

أكد أجزم أن السواد الأعظم لم يأخذ بها ولو أننا أخذنا بها لتراجعت نسبة الطلاق كثيرا ولرجعت كثير من المطلقات إلى أزواجهن. فما احكم الشرع الحكيم وحكمه ..

والله من وراء القصد



والمقصود بتعليق الطلاق: أن يقول مثلا: إن فعلت كذا فانت طالق. أو يعلقه على فعل نفسه كان يقول: امرأتي طالق إن كلمتك، أو يأتي به على صيغة أخرى كان يقول: علي الطلاق لأفعلن كذا أو لا أفعل كذا .

وكل هذه الصيغ تعتبر من قبيل تعليق الطلاق، وتسمى أيضا الحلف بالطلاق، وللعلماء تفصيل فيما يقع به الطلاق من هذه الصيغ، غير أن ما يجب أن نعلمه حتى على القول بوقوع الطلاق به مطلقا أنها صيغ لا تنبغي بل الواجب اجتنابها وهي تنافي مقصود الطلاق والحكمة منه ؛ إذ لا معنى لتعليقه بفعل ما فهو إن كان قرارا مدروسا قد ترجحت مصلحته فليكن باللفظ المعهود المنجز وليس الملحق، وإن كان يترتب على فعل ما فإذا وقع ذلك الفعل أوقعه ولا حاجة لهذا التعليق الذي لا يصدر في الأعم الأغلب إلا عن غضب ومخاضة .

سادسا: من ضوابط الطلاق - وهو من أهمها، ويخفى على فئام من الناس - أن الرجل إذا طلق امراته فلا يجوز له أن يخرجها من بيتها ، وليس لها أن تخرج ، بخلاف ما يفعله الكثيرون من تطليقهم نساءهم وإخراجهن إلى بيوت أهاليهن، فإن هذا خلاف ما أمر الله تعالى به. قال سبحانه: ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَبْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: ١] .

قال ابن كثير رحمه الله : قوله تعالى ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ﴾ أي: في مدة العدة لها حق السكنى على الزوج ما دامت معتدة منه فليس للرجل أن يخرجها ولا يجوز لها أيضا الخروج لأنها معتقلة لحق

عقوق الوالدين (أسبابه..)

■ الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن

والله، أما بعد:

فإن حق الوالدين عظيم، وميزانتهما عالته في الدين فديهما فريس الموحيد، والمكرمهما

مديون بسخر الله عز وجل، والاحسان إليهما من أجل الأعمال، وأحبها إلى الكريم الميعال

قال الله عز وجل: «واعتسوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا» النساء: ٣٦

وقال عز وجل: «فلن تعالوا أنتم ما حرمة ربكم عليكم إلا لتشركوا به شيئا وبالوالدين

إحسانا» [الأنعام: ١٥١].

وقال الله تبارك وتعالى: «وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياي وبالوالدين إحسانا إفا يتلغن

عند الكريم أحدهما أو كلاهما فلا تغل لهما أف ولا تنهزهما وتغل لهما قولاً كريهاً (٢٣)

وأخفص لهما جناح الذل من الرخمة وتغل رب أرخصهما كما رئاسي صغيرا» الإسراء: ٢٣، ٢٤

وقال الله عز وجل: «ووصينا الأنسار بوالدته حملته أمه ولها على وهر وبصالة في

عامن أن اشكر لي ولو الدنك إلى المصير» النساء: ١٤ ■■

بكافة الحقوق.

بخلاف الشرائع الأرضية التي لا تعرف للوالدين فضلاً، ولا ترعى لهما حقاً، بل إنها تتنكر لهما، وتزري بهما.

وها هو العالم الغربي بتقدمه التقني شاهد على ذلك؛ فكان الأم في تلك الأنظمة أة إذا

انتهت مدة صلاحيتها ضرب بها وجه الثرى.

وقصارى ما تفتتت عنه أذهانهم من صور البر أن ابتدعوا عيداً سنوياً سموه: «عيد الأم».

حيث يقدّم الأبناء والبنات في ذلك اليوم إلى أمهاتهم باقات الورد معبرين لهن عن الحب والبر.

هذا منتهى ما توصلوا إليه من البر، يوم في السنة لا غير! أين الرعاية؟ وأين التراحم؟ وأين

ثم إن الأحاديث في هذا السياق كثيرة جداً، منها ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ: أي العمل أحب إلى الله؟ قال: «الصلاة على وقتها». قلت: ثم أي؟ قال: «بر الوالدين». قلت: ثم أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله».

ثم إن بر الوالدين مما أقرته الفطر السوية، واتفقت عليه الشرائع السماوية، وهو خلق الأنبياء، ودأب الصالحين.

كما أنه دليل على صدق الإيمان، وكرم النفس، وحسن الوفاء.

وبن الوالدين من محاسن الشريعة الإسلامية؛ ذلك أنه اعتراف بالجميل، وحفظ للفضل، وعنوان على كمال الشريعة، وإحاطتها

مظاهره.. سُبُل العلاج

الحلّة الأولى

من مظاهر عقوق الوالدين

عقوق الوالدين يأخذ مظاهر عديدة، وصورًا شتى، منها ما يلي:

١- إيكاء الوالدين وتحزينهما: سواء بالقول أو الفعل، أو بالتسبب في ذلك.

٢- نهرهما وزجرهما: وذلك برفع الصوت، والإغلاظ عليهما بالقول، قال تعالى: ﴿وَلَا تُنهرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ [الإسراء: ٢٣].

٣- التأفف، والتضجر من أوامرهما: وهذا مما أدبنا الله عز وجل بتركه، فكم من الناس من إذا أمره والداه، صرّ كلامه بكلمة «أف»، ولو كان سيطيعهما، قال تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٌ﴾ [الإسراء: ٢٣].

٤- العبوس، وتقطيب الجبين امامهما: فبعض الناس تجده في المجالس بشوشًا، مبتسمًا، حسن الخلق، ينتقي من الكلام أطايبه، ومن الحديث أعذبه، فإذا ما دخل المنزل، وجلس بحضرة الوالدين انقلب ليثًا هصورًا لا يلوي على شيء، فتبدلت حاله، وذهبت وداعته، وتولت سماحته، وحلت غلظته وفظاظته وبذاعته، يصدق على هذا قول القائل:

من الناس من يصل الأبعدين

ويشقى به الأقرب الأقرب

٥- النظر إلى الوالدين شمرًا: وذلك برمقهما بحنق، والنظر إليهما بإزدراء واحتقار.

قال معاوية بن إسحاق عن عروة بن الزبير قال: «ما برّ والده من شدّ الطرف إليه». [سير أعلام النبلاء (٤/٢٣٣)].

٦- أمرهما ونهيهما: كمن يأمر والدته بكنس المنزل، أو غسل الثياب، أو إعداد الطعام، فهذا العمل لا يليق خصوصًا إذا كانت الأم عاجزة، أو كبيرة، أو مريضة.

اعذلا / محمد بن إبراهيم الحمد

الوفاء:

لا علم لهم بتلك المعاني الشريفة الفاضلة، ولا حظّ لها عندهم.

أما حق الوالدين في الإسلام فقد مرّ بك شيء منه، وليس ذلك فحسب، بل إن الإسلام نهى عن العقوق، وحذر منه أشد التحذير، فهو كبيرة من الكبائر، وهو قرين للشرك.

ويكفي في ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٌ وَلَا تُنهرُهُمَا﴾ [الإسراء: ٢٣].

فما بالك بما فوق كلمة «أف»؟

والاحاديث في هذا السياق كثيرة جدا، ومنها ما جاء في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «الكبائر: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس، واليمين الغموس». [رواه البخاري (٦٦٧٥)].

ومع تلك المكانة للوالدين، وبرغم ما جاء من الأمر الأكيد في برهما، والزجر الشديد في النهي عن عقوقهما، إلا أن فئاما من الناس قد نسيت حفا مما ذُكرت به، فلم ترع حق الوالدين، ولم تبال بالعقوق.

عقوق الوالدين

تعريف العقوق: ضدّ البر. قال ابن منظور رحمه الله: «وَعُقُ والدُهُ يَعْقُهُ عَقًا وَمَعَقَةً: شَقَّ عَصًا طَاعَتَهُ. وَعُقُ والدِيه: قَطَعَهُمَا وَلَمْ يَصِل رَحْمَةً مِنْهُمَا».

وقال: «وفي الحديث أنه ﷺ نهى عن عقوق الأمهات، وهو ضد البر، وأصله من العق: الشق والقطع، [لسان العرب (١٠/٢٥٦، ٢٥٧)].

أحدهما أو كلاهما في حالة لا يرضى أن يراه أحد عليهما.

١٢ - إثارة المشكلات أمامهما: سواء مع الإخوان أو الزوجة، أو الأولاد، أو غيرهم. فبعض الناس لا يطيب له معاتبة أحد من أهل البيت على خطأ ما - إلا أمام والديه، ولا شك أن هذا الصنيع مما يقلقهما، ويُقْضُ مضجعهما.

١٣ - ذم الوالدين عند الناس والقدر فيهما، وذكر معاييبهما: فبعض الناس إذا أخفق في عمل ما - كان يخفق في دراسته مثلاً - القى باللائمة والتبعة على والديه، ويبدأ يسوغ إخفاقه ويلتمس المعاذير لنفسه بأن والديه أهملاه، ولم يربياه كما ينبغي، فافسداً عليه حياته، وحطما مستقبله، إلى غير ذلك من ألوان القدر والغيب.

١٤ - شتمهما ولعنهما: إما مباشرة، أو بالتسبب في ذلك؛ كأن يشتم الابن أباه، أو أحد من الناس أو أمه، فيرد عليه بشتم أبيه وأمه.

فعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «من الكبائر شتم الرجل والديه». قيل: وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: «نعم، يسب أباه الرجل فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه». [رواه البخاري (٥٩٧٣)، ومسلم (٩٠)].

١٥ - إدخال المنكرات للمنزل: كإدخال آلات اللهو والفلساد للبيت، مما

يتسبب في فساد الشخص نفسه، وربما تعدى ذلك إلى فساد إخوته وأهل بيته عموماً، فيشقى الوالدان بفساد الأولاد، وانحراف الأسرة.

١٦ - مزاوله المنكرات أمام الوالدين: كشرب الدخان أمامهما، أو استماع آلات اللهو

أما إذا قامت الأم بذلك بطوعها وبرغبة منها وهي نشطة غير عاجزة، فلا بأس في ذلك، مع مراعاة شكرها، والدعاء لها.

٧ - انتقاد الطعام الذي تعده الوالدة: وهذا العمل فيه محذوران، أحدهما: عيب الطعام، وهذا لا يجوز، فرسول الله ﷺ ما عاب طعاماً قط، إن أعجبه أكل، وإلا تركه.

والثاني: أن فيه سوء أدب مع الأم، وتكديراً لها.

٨ - ترك مساعدتهما في عمل المنزل: سواء في الترتيب والتنظيم، أو في إعداد الطعام، أو غير ذلك.

بل إن بعض الأبناء - هدامهم الله - يعد ذلك نقصاً في حقه وهضمًا لرجولته.

وبعض البنات - هدامهن الله - ترى أمها تعاني وتكابد العمل داخل المنزل، فلا تعينها.

بل إن بعضهن تقضي الأوقات الطويلة في محادثة زميلاتهن عبر الهاتف، تاركة أمها تعاني الأمرين.

٩ - الإشاحة بالوجه عنهما إذا تحدثا: وذلك بترك الإصغاء إليهما، أو المبادرة إلى مقاطعتهم أو تكذيبهما، أو مجادلتهم، والاشتداد في الخصومة والملاحاة معهما.

فكم في هذا العمل من تحقير لسان الوالدين، وكَم فيه من إشعار لهما بقلّة قدرهما.

١٠ - قلّة الاعتداد برأيهما: فبعض الناس لا يستشير والديه، ولا يستأذنها

في أي أمر من أموره، سواء في زواجه، أو طلاقه، أو خروجه من المنزل والسكنى خارجه، أو ذهابه مع زملائه لمكان معين، أو نحو ذلك.

١١ - ترك الاستئذان حال الدخول عليهما: وهذا مما ينافي الأدب معهما، فربما كان



إذا أيقظاه، وكذلك إدخال رفقة السوء للمنزل، فهذا كله دليل على التماذي في قلة الحياء مع الوالدين.

١٧- تشويه سمعة الوالدين: وذلك باقتراف الأعمال السيئة، والأفعال الدنيئة، التي تخل بالشرف، وتخرم المروءة، وربما قادت إلى السجن والفضيحة، فلا شك أن هذا من عقوب الوالدين؛ لأنه يجلب لهما الهم والغم والخزي والعار.

١٨- إيقاعهما في الحرج: كحال من يستدين أموالاً ثم لا يسدها، أو يسيء الأدب في المدرسة، فتضطر الجهات المسئولة إلى إحضار الوالد في حالة فقدان الولد.

وربما حُبس الوالد ريثما يسد الولد دينه، أو يحضر ويسلم نفسه.

١٩- المكث طويلاً خارج المنزل: وهذا مما يقلق الوالدين ويزعجهما على الولد، ثم إنهما قد يحتاجان للخدمة، فإذا كان الولد خارج المنزل لم يجدوا من يقوم على خدمتهما.

٢٠- الإثقال عليهما بكثرة الطلبات: فمن الناس من يثقل على والديه بكثرة طلباته، مع أن الوالدين قد يكونان قليلي ذات اليد، ومع ذلك ترى الولد يلجّ عليهما بشراء سيارة له، وبإن يزوجه، ويوفر له مسكناً جديداً، أو بأن يطلب منهما مالاً كثيراً؛ كي يسائر زملاءه وأقرباه.

٢١- إيثار الزوجة على الوالدين: فبعض الناس يقدم طاعة زوجته على طاعة والديه، ويؤثرها عليهما، فلو طلبت منه أن يطرد والديه لطردهما ولو كانا بلا ماوى.

وترى بعض الأبناء يبالغ في إظهار المودة للزوجة أمام والديه، وتراه في الوقت

يرعى حقهما.

٢٢- التخلي عنهما وقت الحاجة وعند كبرهما: فبعض الأولاد إذا كبر وصار له عمل يتقاضى مقابلته مالاً تخلى عن والديه، واشتغل بخاصة نفسه.

٢٣- التبرؤ منهما، والحياء من ذكرهما ونسبته إليهما: وهذا من أقبح مظاهر العقوق، فبعض الأولاد ما إن يرتفع مستواه الاجتماعي، أو يترقى في الوظائف الكبيرة إلا ويتنكر لوالديه، ويتبرا منهما، ويخجل من وجودهما في بيته بأزيائهما القديمة.

وربما لو سئل عنهما لقال: هؤلاء خدم عندنا!!

وبعضهم يرقض أن يذكر اسم والده في الولائم والمناسبات العامة؛ خجلاً من ذلك، وهذا العمل - بلا ريب - دليل على ضعة النفس، وصغر العقل، وحقارة الشأن، وإلا فالنفس الكريمة الأبوية تعتز بمنبتها، وأصلها، والكرام لا ينسون الجميل.

إن الكرام إذا ما أسروا ذكروا

من كان يالفهم في المنزل الخشن
٢٤- التعدي عليهما بالضرب: وهذا العمل لا يصدر إلا من غلاظ الأكباد، وقساة القلوب، الذين خلت قلوبهم من الرحمة والحياء، وخوت نفوسهم من أدنى مراتب المروءة والنخوة والشهامة.

٢٥- إيداعهم دور العجزة والملاحظة: وهذا الفعل غاية في البشاعة، ونهاية في القبح والشناعة، يقشعر لهوله البدن، والذي يفعله لا خير فيه البتة.

٢٦- هجرهما، وترك برهما ونصحهما إذا كانا متلبسين ببعض المعاصي:



الدراسة ممكنة في البلد الذي يسكن فيه والده، إلى غير ذلك من الأسباب التي لا تُسوغ غربته. وما علم أن اغتصابه عن والديه يسبب حسرتهم، وقلقهما عليه، وما علم أنه ربما مات والداه أو أحدهما وهو بعيد عنهما باختياره، فيخسر بذلك برهما، والقيام عليهما. أما إذا احتاج الابن إلى الغربة، واستأذن والديه فيها - فلا حرج عليه.

٢٧- تمنى زوالهما: فبعض الأولاد يتمنى زوال والديه؛ ليرثهما إن كانا غنيين، أو يتخلص منهما إن كانا مريضين أو فقيرين، أو لينجو من مراقبتهم ووقوفهم في وجهه كي يتمادى في غييه وجهله.

٢٨- قتلهم والتخلص منهما: فقد يحصل أن يشقى الولد، فيقدم على قتل أحد والديه؛ إما لسؤرّة جهل، أو ثورة غضب، أو أن يكون في حال سكر، أو طمعا في الميراث، أو غير ذلك. فيا لسؤم هذا، ويا لسواد وجهه، ويا لسوء مصيره وعاقبته، إن لم يتداركه الله برحمته.

هذه بعض المظاهر والصور لعقوق الوالدين، ذلك العمل القبيح، والمسلك الشائن، الذي لا يليق بأولي الألباب، ولا يصدر من أهل التقى والصلاح والرشاد.

فما أبعد الخير عن عاق والديه، وما أقرب العقوق منه، وما أسرع الشر إليه.

وهذا امر مستعاهد محسوس، يعرفه كثير من الناس، ويرونه أعينهم، ويسمعون قصصا متواترة لأناس خذلوا وعوقبوا؛ بسبب عقوقهم لوالديهم، والله المستعان.



وهذا خلل وخطئ؛ فبر الوالدين واجب ولو كانا كافرين، فكيف إذا كانا مسلمين، وعندهما بعض التقصير؟

٢٧- البخل والتقتير عليهما: فمن الناس من يبخل على والديه، ويقتّر عليهما في النفقة. وربما اشتدت حاجتهما إلى المال، ومع ذلك لا يعبا ولا يبالي بهما.

٢٨- المنّة وتعداد الأيادي على الوالدين: فمن الناس من قد يبر والديه، ولكنه يفسد ذلك بالمنّ والأذى، وتعداد الأيادي، وذكر ذلك البر بمناسبة وبدون مناسبة.

٢٩- السرقة من الوالدين: وهذا الأمر جمع بين محذورين، السرقة والعقوق؛ فتجد من الناس من يحتاج للمال، فيقوده ذلك إلى السرقة من والديه إما لكبرهما، أو لغفلتهما.

ومن صور السرقة أن يخدع أحد والديه، فيطلب منه أن يوقع على إعطائه كذا وكذا من المال أو الأرض أو نحو ذلك. وقد يستدين منهما، وهو مُبَيّت النية على ألا يسد.

٣٠- الانين وإظهار التوجع أمامهما: وهذا الأمر من أخس صور العقوق؛ ذلك أن الوالدين - وخصوصا الأم - يقلقان لمصاب الولد، ويتألمان لآله؛ بل ربما يتألمان أكثر منه.

٣١- التغرّب عن الوالدين دون إنهنما، ودون الحاجة إلى ذلك: فبعض

الأبناء لا يدرك أثر بعده عن والديه؛ فتراه يسعى للغربة والبعد عن الوالدين دون أن يستأذنها، ودون أن يحتاج إلى الغربة، وربما ترك البلد الذي يقطن فيه والداه دون سبب، وربما تغرّب للدراسة في بلد آخر، مع أن تلك

الكفر

(مفهومه - أقسامه - ضوابطه)

إعداد: أسامة سليمان

أولاً: مفهوم الكفر

الكفر لغة: هو الستر والتغطية، لذلك فالزارع يُسمى كافراً؛ لأنه يستر الحب في الأرض، والليل يُسمى كافراً؛ لأنه يستر الأشياء ويغطيها.

يقول سبحانه وتعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وِزْنٌ وَثِقَةٌ وَتَفَاضَرُ بَيْنَكُمْ وَتَكَثَّرُ فِي الْأَمْثَالِ وَالْأَوَّلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَغْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ﴾ [الحديد: ٢٠].

الكفر شرعاً: ضد الإيمان، أي: عدم الإيمان بالله ورسوله، سواء كان معه تكذيب أو إعراض أو كبر أو حسد.

ثانياً: أقسام الكفر

باستقراء النصوص الشرعية نجد أن الكفر ينقسم إلى قسمين:

١- كفر أكبر، يُخرج من الملة.

٢- كفر أصغر، لا يُخرج من الملة.

القسم الأول: الكفر الاعتقادي، أو الكفر الأكبر.

وهو يُحبط العمل، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ [المائدة: ٥]، وهذا القسم يخلد صاحبه في نار جهنم، ويبيح الدم والمال ويمنع المولاة، بل يجب على المؤمن أن يعادي صاحبه، فمواالاته حرام وإن كان أقرب الأقربين، قال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وينقسم هذا القسم إلى خمسة أقسام:

١- كفر التكذيب: ومعناه تكذيب ما أنزل الله من كتاب وسنة، وكلاهما وحى - كما هو معلوم - قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣] وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا

أَوْ كَذَبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ يُشِىءُ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٨].

٢- كفر الشك وعدم اليقين: فمن شك في أي ركن من أركان الإيمان فهو كافر، يقول سبحانه: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ [الحجرات: ١٥].

ومن ذلك: الشك في قدرة الله على البعث، أو الشك في وجود الملائكة، أو الشك في وجود الجنة والنار، أو بعثة الرسل، وفي ذلك يقول سبحانه حكاية عن أحد الشاكين: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُئِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدُنَّ خَيْرًا مِّمَّا مُنِّقَلَبًا﴾ [الكهف: ٣٦]، فلما قال ذلك، قال له صاحبه: «اكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً» [الكهف: ٣٧].

٣- كفر الاستكبار والإباء: فمن رد أمر الله، أو أمر رسوله ﷺ كبراً أو إباء فهو كافر، وإن صدق بطله بربوبيته سبحانه، فإبليس اللعين كفر من هذا الباب؛ فمع تصديقه بربوبية الله عز وجل، إلا أنه رد الأمر على الله استكباراً، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤].

٤- كفر الإعراض: ومعناه الإعراض عما أنزل الله، وعدم الاعتناء أو الاهتمام به، والإصراف عنه، يقول جل شأنه: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتُوا مُعْضِوِينَ الْأَحْقَافِ﴾ [٣].

٥- كفر النفاق: وهو عدم تصديق القلب مع ظهور الإسلام ظاهراً، يقول سبحانه في شأن المنافقين: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المائدة: ٣].



وهو لا يُخرج صاحبه من الملة، ولا يُحبط الأعمال كنية، وإنما قد يُنقصها.

وصاحبه متوعد بالعقاب، ولا يُخذ في نار جهنم إن بخلها، وقد لا يدخلها برحمة الله ومغفرته وإن استحقها، ودمه وماله حرام، وصاحبه يوالى بقدر ما معه من الإيمان، ويعادى بقدر ما معه من معصية.

ومن أمثلة ذلك القسم: ما جاء في بعض النصوص الشرعية من تسمية المعاصي كفرةً مثل «كفران العشير، وكفران النعمة».

قال شيخ الإسلام رحمه الله: «إن القول قد يكون كفرةً فنطلق القول بتكفير صاحبه، ويقال: من قال ذلك فهو كافر، لكن الشخص المعين الذي قال لا يكفر حتى تقوم عليه الحجة، إلى أن قال: «وهذا كما في نصوص الوعيد، يقول سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَشْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا...﴾ [النساء: 10]، فالنص حق، لكن الشخص المعين قد لا يلحقه هذا الوعيد؛ لقوات شرط أو ثبوت مانع، كان لا يعلم بحرمة الفعل، أو أن يتوب من الفعل قبل موته، أو يكون له حسنات تمحو عقوبة ذلك المحرم، أو يبتلى بمصائب تكفر الفعل، أو يشفع فيه شفيع مُطاع».

ويقول صاحب «الطحاوية»: «إن الأقوال الباطلة المبتدعة المحرقة، المتضمنة نفي ما اثبتته الرسول ﷺ أو إثبات ما نفاه، أو الأمر بما نهى عنه، أو النهي عما أمر به، يقال فيها الحق، ويثبت لها الوعيد الذي دلّت عليه النصوص، ويبين أنها كفر، ويقال من قالها فهو كافر، وإنما الشخص المعين إذا قيل: هل تشهدون أنه من أهل الوعيد، وأنه كافر؟ فهذا لا تشهد عليه إلا بامر تجوز فيه الشهادة، فإنه من أعظم البغي أن يشهد على معين أن الله لن يغفر له ولن يرحمه، بل يخلده في النار، ولأن المعين قد يكون مجتهدًا مخطئًا، وقد يكون له حسنات ماحية».

وعلى ذلك فقد يكون القول كفرةً، ولكن القائل لا يكفر إلا بعد انتفاء الموانع، واستيفاء الشروط، فالقاء المصحف في مكان نجس كفر بلا شك؛ لأنه تحقيق لكتاب الله واستخفاف به، فالعمل هنا كفر بلا مرأى، أما فاعله فقد لا يكفر؛ إما لجهله أن ما القاه مصحف، أو لا يدري ما القاه فيه لانعدام بصره، فعند ذلك يُعذر لعدم العلم. ولذلك وجب الاحتياط في تكفير المعين، مع ملاحظة أن هناك أعمالاً صريحة الكفر؛ كمن يدعى أنه إله مع الله، ويعطي نفسه حق التحليل والتحريم، أو يقول بقدّم

العالم، أو يصدّق من أنكر وجود الله.

ولأن الإيمان والكفر محلها القلب، ولا يعلم ما في القلوب إلا علام الغيوب سبحانه، كان الحكم بالقرائن الظاهرة في الغالب حكماً ظنيّاً وليس يقينيّاً، ولذلك كان الواجب أن يعلم أن القلب انشرح لهذا الكفر واستراح له، يقول سبحانه: ﴿وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَنْدْرًا﴾ [النحل: 106].

فالمؤمن لا يكون كافرًا إلا إذا قصد الكفر واختاره، ولذلك كان السلف يقولون: من قال كذا، أما الشخص المعين فيكفى حكم الوعيد فيه بتوبة، أو حسنات ماحية، أو مصائب مكفرة، أو شفاعة مقبولة. هذا بالإضافة إلى أن الأمور المكفرة تختلف في قوة دلالاتها، فمنها ما يدل على الكفر بصريح العبارة، ومنها ما يدل على الكفر بما يلزم منه، لا بصريح العبارة.

ومن أهم المسائل في تلك القضية: مسألة الحكم على الظاهر، فالحكم على الفعل الظاهر بأنه كفر متعلق ببيان الحكم الشرعي مطلقاً، أما الفاعل فلا بد من النظر إلى قصده فيما فعل، والتبين عن حالته في ذلك قبل الجزم بتكفيره، والمقصود بالقصد بالفعل هو غاية الفاعل من فعله، والباعث عليه، والدافع له على الحقيقة، ومراده منه.

فالقصد بالفعل: هو النية التي يبني عليها الثواب والعقاب، والمدح والذم، فالنية هي التي تحدد مراتب الأعمال، ولذلك فاهل السنة والجماعة يقولون: إن التلازم بين الظاهر والباطن ليس على إطلاقه، ولكن مع توفر الشروط وانتفاء الموانع. فالعمل والنية عندهم مرتبطان، فلا يكفي في الحكم على معين، مجرد العمل الظاهر بإطلاق، كما لا يكفي في الحكم عليه مجرد الباطن إن علم، بل لابد من العمل الظاهر مع التحقق من القصد.

وللظاهر مع القصد أحوال مختلفة:

- ١- أن يكون العمل الظاهر غير دال على القصد، فالعمل الظاهر ليس كفرةً، والمقصود به كفر.
 - ٢- العمل الظاهر كفر، ولا يحتمل في القصد إلا كفرةً.
 - ٣- العمل الظاهر محتمل كفرةً أو معصية.
 - ٤- العمل الظاهر كفر والقصد محتمل.
- وفيما يلي شرح لهذه الأحوال الأربعة:
- ١- إذا كان القصد كفرةً والعمل الظاهر لا يدل عليه؛ وذلك كأعمال المنافقين؛ فظاهرها طاعات مع أنهم

في باطنهم كفار. ومن ذلك يتبين لك ان النبي ﷺ عاملهم بظاهرهم، رغم ان قصدهم الكفر، وهذا يدل على اجراء الاحكام على الظاهر، فهو اصل الحكم بين الناس؛ لذلك كانت البينة على من ادعى، واليمين على من انكر، حتى وإن ادعى اكذب الناس، على اصديق الناس، فلا عبرة بالباطن؛ لأن الاحكام في الإسلام تنبني على ظاهرها.

٢- العمل الظاهر كفر ولا يحتمل في الباطن إلا كفرًا: وذلك كسب الله أو رسوله أو دينه، فهذا السب كفر بذاته، وهو دال دلالة قطعية على من قصده وتلبس به؛ لأنه لا يصدر إلا عن بغض وكراهية، ولا تجد الإيمان في قلب رجل لا يحب الله ورسوله.

يقول شيخ الإسلام في بيان تهافت قول من يشترط الاستحلال في سب الله ورسوله: إن سب الله ورسوله كفر ظاهر وباطن، سواء كان السب يعتقد ان ذلك محرماً أو كان مستحلاً، هذا مذهب الفقهاء وسائر اهل السنة.

٣- العمل الظاهر محتمل للكفر وعدمه: ومعنى ذلك ان يكون الظاهر غير قاطع الدلالة انه كفر، ومن امثلة ذلك:

١- فعل حاطب بن ابي بلتعجة، رضي الله عنه، فرغم ان ظاهر العمل يحتمل الكفر - موالاته للمشركين - إلا ان النبي ﷺ، نهى عمر بن الخطاب عن قتله؛ لأن ما فعله حاطب معصية وليس كفرًا، ومن ثم فإن شهوده ليدر كان مكفرًا لهذه السيئة، [البخاري (١٤٣/٦)].

٢- ومن ادلة لزوم التبين عن حال المعين، إذا ظهر منه ما يحتمل الشرك، وعدم الجزم بتكفيره، قصة معاذ بن جبل، رضي الله عنه عندما سجد للنبي ﷺ تعظيمًا له، وذلك لما رآه من اهل الكتاب، فنهاء النبي ﷺ عن ذلك واخبره ان السجود سُخِّ لاجل التحية والتعظيم، كسجود إخوة يوسف له على سبيل التعظيم والتحية ولذلك لا يجب تكفير المعين لفعل محتمل، بل لابد من التبين.

وفي ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: كيف يقال: يلزم السجود لشيء عبادته؟ وقد قال النبي ﷺ: «لو كنت امرأةً أحدًا ان يسجد لأحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها؛ لعظم حقه عليها». أخرجه الترمذي، وابن حبان من حديث أبي هريرة، وابن ماجه من حديث عائشة.

ولم يقل ﷺ لو كنت امرأةً أحدًا ان يعبد، فمن السجود ما ليس عبادة، وهذا كان في شرع من قبلنا.

٤- العمل الظاهر كفر والقصد محتمل: وفي هذه الحالة لابد من قيام الحجة، وفي الشبهة، وإزالة العوارض. ومن ادلة هذا الأصل حديث النبي ﷺ الذي قال فيه: «كان رجل يسرف على نفسه، فلما حضره الموت قال لبيته: إذا أنا مت فأحرقوني، ثم اسحقوني، ثم نروني في الريح، فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذابًا لا يعذبه أحدًا من العالمين، فلما مات فُعل به ذلك، فأمر الله الأرض فقال: اجمعي ما فيك منه، ففعلت، فإذا هو قائم، فقال: ما حملك على ما صنعت، قال: يا رب خشيتك، فغفر له». متفق عليه.

فمع ان الرجل اعتقد ان الله غير قادر على بعثه غفر الله له؛ لأن الحجة لم تقم عليه.

ولذلك نقول: إن الفعل الذي قام به كفر، ولكنه لم يكفر لقيام عارض؛ وهو عدم بلوغ الدليل إليه، وعدم قيام الحجة عليه.

يقول شيخ الإسلام: «هذا رجل ظن ان الله لا يقدر عليه إذا تفرق فظن انه لا يعيده إذا صار كذلك، وكل واحد انكر قدرة الله تعالى وانكر معاد الأبدان وإن تفرقت كفر، لكنه كان مع إيمانه بالله وإيمانه بامر، وخشيته منه، جاهلاً بذلك ضالاً وفي هذا الظن مخطئاً، فغفر الله له».

وكذلك ما حدث مع الصحابي قدامة بن مفضل رضي الله عنه واستحلاله للخمر متوالاً، وعندما أراد عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، ان يجلد تبين له ان قدامة رضي الله عنه، تناول قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَتُوا﴾ [المائدة: ٩٣]، فقال له عمر: أخطأت التأويل، وما أقام عليه الحد، رغم انه شربها مستحلاً؛ لأنه أخطأ التأويل.

هذه شبهة عرضت لصحابي جليل، فشرب الخمر، ورغم استحلاله لها لم يقم عمر رضي الله عنه الحد عليه، مع ان ذلك يعد كفرًا؛ لأن استحلاله لم يكن تكذيباً لحكم الله.

المراجع

- ١- ضوابط التكفير عند اهل السنة
- ٢- فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (ج ٤).
- ٣- شرح العقيدة الطحاوية.
- ٤- حقيقة الإيمان: د. عمر بن عبد العزيز.

منزلة النبوة ﷺ

عند الصوفية

الحلقة الثالثة

بقلم / شوقي عبد الصادق عبد الحميد

الذات الاحدية قبل كل تعين فظهر به ما لا نهاية من التعينات، فهو واحد فرد في الوجود لا نظير له، وليس فوقه إلا الذات الاحدية المطلقة المنزهة عن كل تعين وصفة واسم ورسم وحد ونعت فله الفردية المطلقة، ومن هذا يعلم أن الاسم الأعظم لا يكون إلا له دون غيره من الأنبياء... [شرح الفصوص للقاشاني (ص ٢٦٦)]. إلى آخر ما قال.

ويقول ابن عربي أيضاً في الفتوحات المكية (٩٧/٢): «الحقيقة المحمدية أو الروح المحمدي هو المظهر الكامل للذات الإلهية والأسماء والصفات».

ويقول أيضاً: «الحقيقة المحمدية أو الإنسان الكامل، فالإنسان على صورة الحق من التنزيه والتقديس عن الشوب في حقيقته، فهو المألوه المطلق، والحق سبحانه هو الإله المطلق، وأعني بهذا كله الإنسان الكامل». [الفتوحات (٦٠٣/٢)].

ويقول الجيلي في كتابه «الكهف والرقيم، وسبقه في ذلك الحلاج بقول مستدلاً بحديث موضوع ومكذوب لا أصل له، ولا يصح عقلاً ولا نقلاً- ونص كلامه: «وكل ما في القرآن فهو في الفاتحة، وكل ما في الفاتحة فهو في بسم الله الرحمن الرحيم، وكل ما في بسم الله الرحمن

الحمد لله الموصوف بكل

كمال، والمنزه عن كل نقص،

مستو على عرشه، ليس

كمثله شيء وهو السميع البصير، وأشهد أن

محمدًا عبده ورسوله عبده حق العبادة،

وخافه حق الخوف، ورجاه حق الرجاء، وبعد:

فقد تكلمنا عن مكانة النبي ﷺ عند ربه،

كبشر اصطفاه ربه وأكرمه بالوحي والرسالة،

وكان فضل الله عليه عظيماً، وعند المؤمنين:

اتبعوه وبلغوا عنه وأحسنوا صحبته

وعظموه دون أن يعبدوه، ثم تعرضنا لتفريط

المنافقين، وإخوانهم الكافرين في حقه بعدما

بان لهم أنه الحق من ربهم، حيث هموا بقتله

وسمّيه والانتقاص من دعوته واتباعه، وما

نحن نعرض إفراط المتصوفين في حقه،

وإنزاله في غير ما أنزله ربه، متشبهين في

ذلك بالنصارى، وقد نهى النبي ﷺ عن ذلك

بقوله: «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى

ابن مريم، إنما أنا عبد الله، فقولوا: عبد الله

ورسوله».

ف نجد طائفة من الصوفية تعتقد أن

الرسول ﷺ هو قبة الكون، وأنه المستوي على

العرش، وأن السماوات والأرض والعرش

والكرسي وكل الكائنات خلقت من نوره، وأنه

أول موجود، وهذه عقيدة ابن عربي- الذي

يعتقد عقيدة وحدة الوجود وأنه ليس في

الكون شيء إلا الله- ومن جاء بعده، فيقول

القاشاني شارح «فصوص الحكم، لابن عربي:

«إن محمدًا أول التعينات التي تعينت به





الرحيم فهو في الباء، وكل ما في الباء فهو في النقطة التي تحت الباء». وفي كتاب آخر له سماه «حقيقة الحقائق» يقول عن حقيقة النقطة: «ولقد درجت في بعض معارج الغيب فاشهيدني الحق تعالى صورة النقطة في عالم القدس عنه، فإذا هي على صورة الحقيقة المحمدية».

فانظر أيها القارئ الموحّد كيف بُنيت مثل هذه العقيدة على الباطل من الأحاديث؛ لأنه من المعلوم أن القرآن لما كتب في عهد الرسول وأصحابه لم يكن مُنقطاً ولا مشكلاً ولا محزباً ولا مجزأً، وأن واضع النقط على الحروف العربية هو أبو الأسود الدؤلي في نهاية القرن الأول الهجري، وكيف غاب ذلك عن الرسول وفحول الصحابة كابن عباس ترجمان القرآن، فإذا بان لك أيها الموحّد بطلان الحديث، فما بُني على باطل فهو باطل.

ويقول الجيلي أيضاً في كتابه «الإنسان الكامل» (٢٨/٢): «أعلم أن الله تعالى لما خلق النفس المحمدية من ذاته وذات الحق جامعة للضدين - خلق الملائكة العالمين من حيث صفات الجمال والنور والهدى من نفس محمد ﷺ، وخلق إبليس وأعوانه من حيث صفات الجلال والظلمة والضلال من نفس محمد ﷺ».

ويقول فيه أيضاً (٢٦/٢): «ولما خلق الله تعالى العالم من نور محمد ﷺ كان المحل المخلوق منه إسرافيل قلب محمد ﷺ كما سيجيء بيان خلق جميع الملائكة وغيرهم كل من محل منه».

فانظر هداك الله لا يجد الجيلي أي غضاضة في أن يثبت أن إبليس خلق أيضاً من محمد ﷺ، وهناك ما يسمى بالطريقة المحمدية، ولها كتاب أورد يسمى «نفحات في الصلاة على الرسول الأعظم» وفي وردها يقول شيخ الطريقة: «اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد الذي خلقت

نوره من نور ذاتك بلا واسطة، وخلقت من نوره جميع مكوناتك فكل به قائم، الذي فتقت به رتق الوجود، وأحييت به الكائنات، وعين عنايتك الأزلية الأبدية ومبدا الأشياء ظاهراً وباطناً، ونهايتها سرّاً وعلانية الذي لاح جماله في القدم واشرق نوره في الوجود بلا عدم، نور الله الذي لا يطفأ». [انظر عقائد الصوفية للشيخ المراكبي (ص ٩٩)].

وبهذه العقيدة يضرب الصوفية بنصوص القرآن والسنة عرض الحائط ولا يقيمون وزناً لما صح وتواتر عن رسول الله ﷺ، قاله تعالى يقول: «ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضداً» [الكهف: ٥١].

وروى البخاري وغيره عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: «كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان عرشه على الماء». وفي رواية أخرى: «كان الله ولم يكن قبله شيء، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، وخلق السموات والأرض».

فالعرش والماء خلقا قبل السماوات والأرض. وعند مسلم عن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وكان عرشه على الماء». فترتيب الخلق هو خلق الماء والعرش ثم القلم، ثم اللوح، وكل هؤلاء خلقن قبل السماوات والأرض بخمسين ألف سنة. وإذا كانت نظرية قدم نور النبي ﷺ تفترض خلق كل شيء من نور محمد ﷺ الذي هو من نور الله فحديث أبي هريرة يقول: قلت: يا رسول الله، إني إذا رايتك طابت نفسي وقرت عيني، فانبئي عن كل شيء، فقال: «كل شيء خلق من ماء». ولو كان كلام الصوفية صحيحاً لقال الرسول ﷺ: كل شيء خلق من نوري. [انظر عقائد الصوفية للمراكبي].

وهذا صريح القرآن: «اولم ير الذين

كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون ﴿[الأنبياء: ٣٠]﴾ وقال ﷺ عن نفسه: «أنا دعوة إبراهيم، وبشر بي عيسى، ورات أمي حين حملت بي أنه خرج منها نور أضاء له قصور بصرى من أرض الشام». فقد دعا الخليل بقوله: ﴿ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم﴾ [البقرة: ١٢٩]. وبشر عيسى ببعثه فقال: ﴿ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد...﴾ [الصافات: ٦]. فكيف يكون خلق الأنبياء من نوره وهو دعوة إبراهيم المستجابة!!

ويقول الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق: «المعتدلون منهم يعتقدون أن الرسول ﷺ يعلم الغيب كله ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماوات، ففي كتاب «دلائل الخيرات» (ص ٤٩) وهو مصحف الصوفية: «محمد بحر أنوارك، ومعدن أسرارك، ولسان حجبتك، وعروس مملكتك، وإمام حضرتك».

وفيه أيضا (ص ١٤٧) وصف للرسول ﷺ بأنه «شجرة الأصل النورانية، ولعة القبضة الرحمانية، صاحب القبضة الأصلية، ومعدن الأسرار الربانية، وخزائن العلوم الاصطفائية».

واليك تصريحاً آخر للبوصيري يقول فيه: وإن من جودك الدنيا وضرتها

ومن علومك علم اللوح والقلم

ويقول أيضا:

وكل أي أتى الرسل الكرام بها

فإنما اتصلت من نوره بهم

فالببيت الأول يجعل الدنيا والآخرة مئة وثقة، ومن نفحات الرسول ﷺ، وإن ما سنطر وكتب في اللوح المحفوظ هو بعض من علم الرسول وليس كل علمه، والببيت الثاني يجعل الصوفية علم الرسل الكرام كلهم ماخوذا من ذات الرسول النورانية فدل أن توجد ذاته الترابية- كما تزعم الصوفية- يعارضون بهذا

المعتقد صريح القرآن وصحيح السنة، ففي القرآن: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [النمل: ٦٥]. وقوله: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [ص: ٦٩]. وقوله: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٦]. وقوله: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَاسْتَكْفَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٨]. فالقرآن يقول إن الرسول ﷺ لا يدري شيئا عن القرآن قبل الوحي، والبوصيري يقول إنه يعلم أكثر مما في اللوح المحفوظ، فاي القولين نصدق؟! وباي القولين نؤمن؟

وإذا كان الرسول يعلم الغيب كله- كزعم الصوفية- ويعلم ما في اللوح، فلماذا لم ينطق ببراعة عائشة رضي الله عنها إلا بعد نزول الوحي الذي مكث شهرا؟ ولماذا لم يعرف الحكم في أسرى بدر إلا بعد نزول القرآن؟ ولماذا لم يقبل توبة الثلاثة الذين خَلَفُوا إلا بعد نزول القرآن والذي مكث خمسين يوما؟

وهذا أيها القارئ إفراط في منزلة الرسول ﷺ: بناء الصوفية على أن حياة الرسول ﷺ في قبره كحياته في الدنيا، وليست حياة برزخية لها أحكامها، وعلمها عند الله تعالى، فها هو ابن عربي القطب الأكبر في هذا الضلال يقول في مطلع كتابه «فصوص الحكم» [ص ٤٧]: «أما بعد، فإني رايت رسول الله ﷺ في مبشرة أريتها في العشر الآخر من المحرم سنة سبع وعشرين وستمائة بمحروسة دمشق، وبجده ﷺ كتاب، فقال لي: هذا كتاب فصوص الحكم خذ واضرب به إلى الناس ينتفعون به». نقلت: السمع والطاعة لله ولرسوله وأولي الأمر منكم كما أمرنا.



والكتاب مكتنظٌ بالضلالات، ونقدم لك أيها الأخ الموحد تقرير ابن عربي عن النار بانها دار السعادة والهناء، فيقول:

وإن دخلوا دار الشقاء فإنهم

على لذة فيها نعيم مبين

نعيم جنات الخلد فالأمر واحد

وبينهما عند التجلي تباين

يسمى عذاباً من عذوبة طعمه

وذاك له كالقشر والقشر صاين

[انظر الفصوص: ص ٩٩].

فانظر حفظك الله بالتوحيد- يسوي ابن عربي بين نعيم الجنة فيجعله كعذاب النار؛ لأن الأمر واحد في زعمه، وأن العذاب من العذوبة، والنار قشرة تخفي وراءها النعيم المقيم لأهل النار، فهل مثل هذا يعطيه الرسول له ويترك للأمة القرآن والسنة بما فيها من وصف للنار وأهلها؟

ويقول الشعراني عن محمد معصوم أحد أئمة الطريقة النقشبندية أنه يقول عن نفسه: غلب علي وقت الوداع والسفر من المدينة المنورة الحزن والبكاء، فرايت سيد المرسلين، قد خرج من حجرته المطهرة وخلع علي خلعة فاخرة وتاجاً مثل تاج الملوك مكنلاً بأحسن الجواهر وظهر لي أن هذه خلعه خاصة من خلع ذاته.

فانظر أيها الموحد إلى هذا الغلو الفاضح، فدعوى أن النبي ﷺ يرى يقظة ليست صحيحة لعدم قيام الدليل عليها، بل الدليل على غير ذلك، يقول تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣]، ويقول أيضاً: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ (١٥) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: ١٥، ١٦]، فدل ذلك على أنه ليس هناك خروج من القبور قبل يوم القيامة: ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [المطففين: ٦]، ويكون الرسول ﷺ أولنا وأول الناس؛ لما رواه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل «باب قول النبي ﷺ: «أنا سيد ولد آدم» عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ:

«أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر، وأنا أول شافع وأول مُشفع».

وإليك أخي الموحد طائفة من الأحاديث الموضوعة والباطلة حول هذا الغلو والإفراط في الرسول ﷺ، منها:

«لولا ما خلقت الأفلاك».

«أنا من الله، والمؤمنون مني، والخير في وفي أمتي إلى يوم القيامة».

«أنا خاتم النبيين، لا نبي بعدي إلا أن يشاء الله».

«كنت أول النبيين في الخلق وأخبرهم في البعث».

حديث «إحياء أبويه عليه السلام وإيمانهما به».

«أنا مدينة العلم وعلي بابها».

«إن الورد خلق من عرق النبي ﷺ أو عرق البراق».

«سمعت الله من فوق العرش يقول للشيء كن فلا تبلغ الكاف النون إلا يكون الذي يكون».

«أنا أسري بي إلى السماء سقط من عرقي فنبت منه الورد».

«أنا عُرِج بي رايت مكتوباً على ساق العرش: لا إله إلا الله محمد رسول الله، أيدته بعلي، نصرته بعلي».

«أنا عرب بلا عين- أي رب- أنا أحمد بلا ميم أي أحد».

لا أساس له من الصحة.

[انظر فتاوى اللجنة الدائمة (٣١١/١)].

فظهر لك أيها القارئ الموحد أن أعدل المناهج هو منهج سلفنا الصالح المحبين للرسول غير مُقَرِّطين ولا مُقَرِّطين، أحبه من غير أن يعبدوه، ونصروه دون أن يخذلوه، ورووا عنه دون أن يكذبوه، فرضى الله عنهم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد.

زبدة التوحيد

من سير السلف

قال إبراهيم بن إسماعيل: «كنا نستعين على حفظ الحديث بالعمل به»
[اقتضاء العلم للخطيب ص ١٠٧]

من اخلاق الصحابة

عن أنس رضي الله عنه قال: «كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم إذا تلاقوا تصافحوا وإذا قدموا من سفر تعاقبوا»
[الطبراني في الأوسط (٣٦/٨)]

الكرم خلق جميل

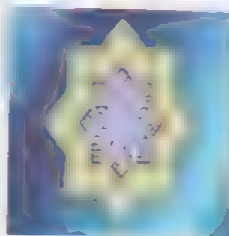
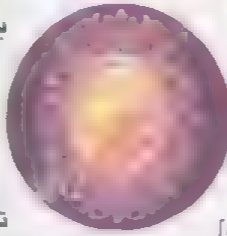
قال أبو الأسود: دخل على الحسن بن علي رضي الله عنهما نفر من أهل الكوفة وهو يأكل طعاماً فسلموا عليه وقعدوا، فقال لهم الحسن: «الطعام أيسر من أن يقسم عليه، فإذا دخلتم على رجل منزله فاقرب طعامه فكلوا من طعامه ولا تنتظروا، فتقدم القوم فاكلوا ثم سألوه حاجتهم فقصاها لهم»
[مكارم الأخلاق ابن أبي الدنيا ص ١١٠]

من درر العلماء

في آيات الصفات

قال العلامة الأجرى: «علموا وصفنا الله وإياكم للرشاد من القول والعمل أن أهل الحق يصفون الله عز وجل بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله ﷺ. وبما وصفه به الصحابة رضي الله عنهم. وهذا مذهب العلماء فمن أتبع لم ييخذع، ولا يقال فيه كيف بل التسليم له والإيمان به أن الله عز وجل يضحك، كـذا روي عن النبي ﷺ وعن صحابه

قال ﷺ في حديث من البخاري: «يضحك الله عز وجل إلى رجلين»
[التريفة ٥٢/٢]



من نور كتاب الله

«الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» [البقرة: ٢٧٤]

من هدي رسول الله ﷺ

عن أم المؤمنين أم حسيبة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد مسلم يصلي لله تعالى في كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعاً غير الفريضة إلا نسي الله له بيتاً في الجنة» [مسلم ٧٢٨]

من أقوال السلف

قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله: «خذوا من الرأي ما يصدق من كان قبلكم، ولا تأخذوا ما هو خلاف لهم، فإبهم خير منكم وأعلم»
[الحلية (٢٧٠/٥)]

قال عبد الرحمن بن مهدي: «أهل العلم يكتبون ما لهم وما عليهم، وأهل الأمواء لا يكتبون إلا ما لهم»
[اقتضاء الصراط المستقيم (٧٢/١)]
عن عون قال: «من مات على الإسلام والسنة لله يسر بكل حسنة»
[أصول الاعتقاد ٩٧/٢]

حكم ومواعظ

عن محمد بن الحنفية قال: «ليس حكيم من لا يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بداً، حتى يجعل الله له فرجاً ومخرجاً»
[صحيح الألب المفرد ص ٢٣٩]
عن ابن معاوية قال: «ما لقيني مالك ابن مغول إلا قال لي: لا تغرنك الحياة واحذر القبر إن للقبر شأنًا»
[أهوال القبور ص ١٥٦]



حقيقة لا إله إلا الله

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: فإن الإله هو الذي تاله القلوب عبادة واستقامة ومحبة وتعظيماً وخوفاً ورجاءً وإجلالاً وإكراماً، وهو سبحانه له حق لا يشركه فيه غيره، فلا يعبد إلا الله ولا يدعى إلا الله، ولا يخاف إلا الله، ولا يطاع إلا الله، والرسول هو المبلغ عن الله طاعته، وأمره ونهيه، وتحليله وتحريمه، فهو واسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ أمره ونهيه ووعد وعيده.

وأما إجابة الدعاء، وكشف البلاء، والهداية والإغناء ونحو ذلك فالله تعالى هو المتفرد بذلك. [الاستغاثة ١/١٤١]

تناقضات في حياتنا

رجل يمسي إلى جوار زوجته

والزوجة تنسهر عن ثوبها حتى تبدو أطراف السيقان.

الرجل يلبس الفضفاض الواسع من اللباس، والمرأة تلبس الضيق من اللباس



نواذر وطرائف

طبخ بعض البخلاء قنّراً من الطعام، وجلس يأكل مع زوجته فقال: ما أطيب هذا الطعام لولا كثرة الزحام! فقالت امرأته: وأي زحام وما ثم إلا أنا وأنت!! فقال: كنت أحب أن أكون أنا والقنر.

صحح لغتك

عدم تفريقهم بين الخطبة (مضم الخاء) والخطبة (بخفضها)، فالأولى من قولك: خطب الرجل على المنبر بخطبة خطبة، والجمع خطبة، وهو اسم كلام الخطباء، والثانية من قولك: خطب الرجل المرأة إلى زواجه، بخطبة خطبة، ويسمى خطباً أي رغب في الاقتران بها، والجمع خطبات. وجمع الحظنة خطبات



وصايا لطلاب العلم

عن موسى بن نصير قال: سمعت عيسى بن حماد يقول لأصحاب الحديث: تعلموا الحلم قبل العلم، وقال ابن وهب: ما تعلمت من أدب مالك أفضل من علمه، ولقد أحسن عبد الله بن المبارك حيث يقول:

أيها الطالب! علما أنت حماد بن زيد

فاقتبس علماً وجلساً ثم قيده بقيد وقال أبو حنيفة: الحكايات عن العلماء ومجالستهم أحب إليّ من كثير من الفقه لأنها آداب القوم وأخلاقهم.

[جامع بيان العلم ١/١٢٧]



مخالفات تقع فيها النساء

السباحة وضرب الوجوه وشق الجيوب على الأموات، قال تعالى: ليس منا من لطم الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية. [متفق عليه] وقال تعالى: الفاتحة إذا لم تقب قبل موتها فبها يود الفاسد وعليها سريال من قطران ودرع من جرب. [مسلم].



نظرات على فهم النص

بقلم: متولي البراجيلي

وبعضهم لجأ إلى الاكتشافات العلمية الحديثة، وربط بينها وبين تفسير القرآن، قبل أن تستقر هذه الاكتشافات مما أدى إلى التعسف في تاويل آيات القرآن لمحاولة الربط بينها وبين هذه الاكتشافات العلمية.

فعلى سبيل المثال في كتاب: «القرآن والعلم» مؤلفه أحمد محمود سليمان تكلم فيه عن قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّ اسْتِغْنَمَ أَنْ تَقْفُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَأَنفَقُوا لَا تُلْغُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (٣٣) فَيَأْتِي الْآءَ رَبُّكُمْ تَكْذِبَانِ (٣٤) يُرْسِلُ عَلَيْكُمْ شَوَاظٍ مِنْ نَارٍ وَتُحَاسُّ فَلَا تُنْقِصُونَ﴾ [الرحمن: ٣٣-٣٥].

فقال: (وكان ذلك قبل أن يصل الإنسان إلى القمر): إن الإنسان يحاول السفر إلى القمر، لكن هل يدري الصعوبات التي تنتظره؟ ثم يذكر بعض هذه الصعوبات، ويقول: وإذا فرض وامكنه التفادي من هذا فهل يتجاسر ويخرج من صاروخه إلى أرض القمر؟ تعال معي نرى ما هناك وما سيحدث... ثم يتكلم عن درجات الحرارة والبرودة والجاذبية وانعدام الضغط وغيرها من المشكلات التي تعترض طريق نزول الإنسان إلى القمر، ثم يقول ما نصه: ولكن بقيت المشكلة الكبرى: مشكلة الخروج من هذه المركبات المملوءة بالعديد من الأجهزة التي أعدها العلم للتغلب على عقبات طريق الفضاء، كيف الخروج؟ أخرج ليكون مصيره الهلاك المحتوم؟ هذا ما ستجيب عنه الأيام، ولن يكون لها من جواب من غير ما نبأنا به القرآن.

هذا ما قاله ونسبه إلى القرآن حوالي سنة

الحمد لله رب العالمين،
والصلاة والسلام
على أشرف



المرسلين، أما بعد:

في الحلقة السابقة ذكرنا السبب الخامس من أسباب التعدد في فهم النص، وهو: الاعتماد على الفهم الخاص للنصوص، وقلنا تحته: لقد ابتدع أقوام وضل آخرون بسبب فهمهم الخاص للنصوص، بالنزوق أو العقل أو اللغة أو معطيات العصر المتغيرة، ولم يقيديا أنفسهم بفهم السلف الصالح ولا قواعدهم وضوابطهم في التعامل مع النص.

فبرز لنا طوائف من الشيعة، ومن غلاة الصوفية أعملوا انواقهم وهواهم في تفسير آيات القرآن، وأطلقوا على ذلك التفسير: التفسير الباطني.

من ذلك ما يرويه الكليني - أحد أعلام الشيعة ومصابرهم - بسنده عن جعفر الصادق في تاويل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النور: ٣٥]، حيث يروي أنه قال: مثل نوره كمشكاة: يعني فاطمة عليها السلام. فيها مصباح: يعني الحسن، المصباح في زجاجة: يعني الحسين، الزجاجة كأنها كوكب دري: فاطمة كوكب دري بين نساء أهل الدنيا. توقد من شجرة مباركة: إبراهيم عليه السلام... إلخ.

كما يقول في تاويل قوله تعالى: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَجِيٍّ﴾: يعني معاوية وبني أمية. [مدخل إلى علم التفسير: د. محمد بلتاجي].

فهؤلاء تجددهم في العقل على طريق كثير من المتكلمة، يجعلون العقل وحده أصل علمهم، ويقربونه، ويجعلون الإيمان والقرآن تابعين له. وعلى النقيض من هؤلاء الذين قالوا في استخدام عقولهم نجد الذين جفوا في استخدام العقل.

يقول ابن تيمية: «وكثير من المتصوفة يذمون العقل ويعيبونه، ويريدون أن الأحوال العالية، والمقامات الرقيقة، لا تحصل إلا مع عدمه، ويقرون من الأمور بما يكذب به صريح العقل.» [الفتاوى ج ٣].

مثال: رفض هؤلاء أحاديث- وهي في الصحيح- لأنها لا توافق عقولهم، مثل حديث إرسال ملك الموت إلى موسى عليه السلام، وهو في الصحيحين ومسنده أحمد وصحيح ابن حبان وغيرها.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أرسل ملك الموت إلى موسى عليهما السلام، فلما جاءه صوته، فرجع إلى ربه فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت، قال: أرجع فقل له يضع يده على متن ثور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة، قال: أي رب، ثم ماذا؟ قال: ثم الموت. قال: فالآن، قال: فسال الله أن يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر.» [البخاري].

فعرض هؤلاء العقلانيون الحديث على عقلة ولهم. ورفضوا

وشككوا فيه، يدعوى أنه كيف لموسى أن يكره الموت ويصل به الحد إلى أن يفقا عين ملك الموت عليه السلام.

وقد روى ابن حبان الحديث في صحيحه تحت عنوان: ذكر خبر شنع به على منجلى سنن المصطفى ﷺ، من حرم التوفيق لإبراهيم معناه.

ثم قال ابن حبان

١٩٦٥، ثم صعد الإنسان إلى القمر وعاد منه بعد ذلك بسنوات قليلة جداً.

فكان هذا القول من المؤلف تحميصاً لأيات سورة الرحمن ما لا يمكن أن تتحملة.

لذا فإن بعض الصحفيين الأجانب، بعد صعود الإنسان ونزوله من القمر، تقدم بسؤال لبعض العلماء المسلمين عن الآيات التي فيها القطع بعدم وصول الإنسان إلى القمر والعودة منه. [المرجع السابق].

ولعل من أبرز الأمثلة تحت هذا السبب- الاعتماد على الفهم الخاص للنصوص- هو عرض النص على العقل، خاصة حديث النبي ﷺ، دون الالتفات إلى درجة الحديث من الصحة والضعف، متجاهلين ومتغافلين عن الجهد الرائع الذي وضعه علماء الحديث على مدى قرون طويلة، سجلوا فيها مفخرة في علوم الحديث وخاصة علم الرجال- لا توجد في أمة من الأمم قاطبة.

ولا يظن ظان أن الإسلام يبطل العقل ويحاربه، بل الإسلام يدعو إلى التفكير والتأمل وإعمال العقل، وإلى السير في الأفق للنظر في خلق الله وآياته، ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار﴾ (١٩٠) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿[آل عمران: ١٩٠، ١٩١].

لكن أن نعرض النصوص على العقول فما وافق عقولنا قبلناه، وما لم يوافقها رفضناه، فذلك هو الفساد المبين، فيا ليت شعري بأي عقل يوزن الكتاب والسنة؟ فرحم الله الإمام مالك بن أنس حيث قال: أو كلما جاعنا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد ﷺ لجدل هؤلاء. [فتاوى ابن تيمية- ج ٦].





يقتص له فوق عينه.

وإنما بعثه إليه اختباراً، وإنما لطم موسى ملك الموت عليهما السلام لأنه رأى أدمياً دخل داره بغير إذن، ولم يعلم أنه ملك الموت. وقد أباح الشارع فوق عين الناظر في دار المسلم بغير إذن.

وعلى تقدير أن يكون عرفه فمن أين لهذا المبتدع مشروعية القصاص بين الملائكة والبشر؟ ثم من أين له أن ملك الموت طلب القصاص من موسى عليه السلام فلم يقتص له؟ وقال الخطابي: إن موسى عليه السلام دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الشدة.

وقال النووي: لا يمتنع أن يأن الله لموسى في هذه اللطمة امتحاناً للملطوم. وقال غيره: إنما لطمه لأنه جاء لقبض روحه من قبل أن يخيره، لما ثبت أنه لم يقبض نبي حتى يخير، فلهذا لما خيره في المرة الثانية أذعن. وجوز ابن عقيل أن يكون موسى أذن له أن يفعل ذلك بملك الموت، وأمر ملك الموت بالصبر على ذلك كما أمر موسى بالصبر على ما يصنع الخضر. [فتح الباري (ح) ٣٤٠٧].

ولقد كانت في موسى قوة وحدة عندما يشتد غضبه، ألم يطلب من ربه تعالى أن يرسل معه أخاه هارون قائلاً لربه إنه عندما يضيق صدره لا ينطق لسانه، ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (١٢) وَيَضْبِقَ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقَ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَيَّ هَارُونَ﴾ [الشعراء: ١٢، ١٣].

وعندما غضب على المصري فوكزه وكزة قضت عليه.

وفي صحيح مسلم في حديث اغتساله، وفرار الحجر بثوبه، وعدوه خلفه حتى أمسك به فطفق يضربه، حتى جعل بالحجر ندباً ستة أو سبعة من جراء ضربه. وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



عقب روايته للحديث كلاماً طويلاً خلاصته: أن الأمر من الله إلى موسى عليه السلام كان أمر ابتلاء واختبار لا أمر إمضاء، كما مر إبراهيم عليه السلام بذبح ابنه، وأن ملك الموت جاء إلى موسى عليه السلام على غير الصورة التي كان يعرفه بها فأنكره، وأنه لما وجده في بيته من غير إذن لطمه ففقا عينه، وهذا موجود في شريعتنا أن من فقا عين الداخل إلى داره بغير إذن فلا جناح على فاعله، وأن الشرائع قد تتفق في بعض المسائل. وبالتالي فوق موسى عليه السلام لعين ملك الموت لا جناح عليه فيه؛ لأنه دخل داره بغير إذن ولم يكن يعرفه.

والأمر الثاني لموسى عليه السلام كان أمر إمضاء- لما جاءه ملك الموت في المرة الثانية- وقد عرف ملك الموت فخير موسى فاختار موسى عليه السلام الموت طيبة نفسه به ولم يستمهل. فلو عرف موسى في المرة الأولى أنه ملك الموت لما فعل ذلك معه.

ثم أشار إلى أن الذين يردون هذا الحديث ويتهمون أصحابه بأنهم حمالة الحطب، أن هذا جهل منهم بمعاني الأخبار، وترك التفقه في الآثار، معتمدين في ذلك على رأيهم المنكوس وقياسهم المعكوس.

ووجه آخر أن موسى عليه السلام لم يعرفه وظنه يريد أن يعتدي عليه، فدافع موسى عن نفسه فانت الواقعة إلى فوق عينه، والدفاع عن النفس مشروع في جميع الشرائع السماوية، وليس في الرواية ما يدل على أنه كان يعرف ملك الموت، وأنه دافعه رغبة عن الموت، فمقام الأنبياء يتنزه عن ذلك.

وقال ابن خزيمة: أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث وقالوا: إن كان موسى عليه السلام عرفه فقد استخف به، وإن كان لم يعرفه فكيف لم

وكذلك انضحت لنا الصورة الحقيقية والاعتقاد الواجب في الخضر عليه السلام، نعم الاعتقاد والتصور النابع من الكتاب والسنة، وان الخضر إنما فعل ما فعل بوحي من الله جلّي، وليس بإلهام خفي: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي﴾ [الكهف: ٨٢].

أقول ذلك لأنه قد ضلّ في قصة الخضر أقوامٌ كُثُر من أهل التصوف ومن غيرهم، وقد شطحوا في فهم القصة شطحات، وأوتحت إليهم أوهامهم فيها خيالات لا أصل لها، وضلّ القوم في الأمر ضلالاً بعيداً أدنى ببعضهم للتطاول على مقام النبوة والأنبياء - لا فرق في ذلك عندهم بين نبي أو رسول من أولي العزم - حتى قال قائلهم: «خضنا بحراً» وقف بساحله الأنبياء. يقصد هذا القائل أن الأولياء في زعمه خاضوا بحر الحقيقة، بينما وقف الأنبياء بساحل الشريعة وحدودها، ويعتقدون - استناداً إلى استنباطهم السقيم من قصة الخضر - أن الخضر - وهو عندهم وليٌّ - عرف ما لم يعرفه النبي. وعلى هذا فإنّ الولي عندهم يتلقى من الله سبحانه مباشرة دون واسطة، بينما يتلقى النبي بواسطة، وأيضاً قالوا إن الأولياء يتلقون مباشرة من الله الحي الذي لا يموت، وسائر علماء الشريعة يتلقون علمهم عن الأموات، وغير ذلك من الشطحات التي لا تؤدي في النهاية إلا إلى هدم الدين من أساسه وتقويض بنيانه - نسأل الله العصمة - ومما يؤسف له أن هذه الأفكار الدخيلة على الدين قد شاعت وانتشرت بين قطاعات عريضة من الناس، ومن هنا وجب التنبيه عليها والتحذير منها وكشف شبهاتها، وسأنقل لك أخي القارئ فيما يلي من أقوال أهل العلم ما يوضح الحقيقة ويزيل الشبهة بأننّ الله.

ويمكننا ترتيب الشبهات الواردة وردّ العلماء عليها في الخطوات الآتية:

أولاً، مجمل الشبهات

يقول صاحب الفضيلة الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق: «قصة الخضر عليه السلام التي وردت في القرآن الكريم في سورة الكهف، ووردت في السنة في صحيح البخاري وغيره،



القسم الثاني (٩)

إعداد/ عبد الرازق السيد عيد

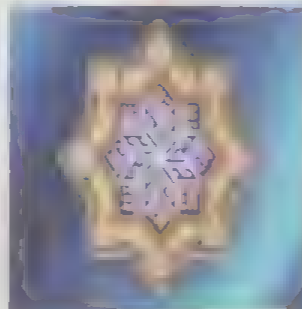
الحمد لله الذي خلق فسوى، وقدر فهدى، والذي أخرج المرعى، فجعله غثاء نحوي، والصلاة والسلام على نبي الهدى، ورسول الرحمة محمد ﷺ.

وبعد أخي الكريم، وقفنا في اللقاءين السابقين عند عرض موجز لقصة الخضر مع موسى ﷺ، ثم عرض لمجمل الفوائد المستخلصة والفوائد المستنبطة، واتضح بما سبق المحتوي الإيماني والمغزى التربوي للقصة.

حرف الصوفية معانيها وأهدافها ومراميها، وجعلوها عموداً من أعمدة العقيدة الصوفية- المخالفة للكتاب والسنة- فقد جعلوا هذه القصة دليلاً على أن هناك ظاهراً شرعياً، وحقيقة صوفية تخالف الظاهر، وجعلوا إنكار علماء الشريعة على من يسمونهم بعلماء الحقيقة أمراً مستغنياً، وجعلوا الخضر مصدراً للوحي والإلهام والعقائد والتشريع، ونسب الصوفية طائفة كبيرة من علومهم التي ابتدعوها إلى الخضر، وليس منهم صغيرٌ أو كبير ممن دخل في طريقهم إلا وادعى لقباً الخضر والأخذ عنه- إلا ما شاء الله- وزعم المتصوفة أو أغلبهم أن الخضر حي أبدي الدهر، وأنه صاحب شريعة وعلم باطن يختلف عن الشريعة الظاهرة، وأنه وليٌ وليس بنبي، وأن علمه علمٌ لدني موهوب من الله بغير وحي الأنبياء، وأن هذه العلوم اللدنية تنزل على جميع أولياء الصوفية في كل وقت، قبل بعثة الرسول ﷺ وبعد بعثته، وأن هذه العلوم أكبر وأعظم من العلوم التي مع الأنبياء، بل وعلوم الأنبياء لا تدانيها ولا تضاهيها، فكما أن الخضر وهو وليٌ فقط (في زعمهم) كان أعلم من موسى فكذلك أولياء الصوفية من أمة محمد هم أعلم من محمد ﷺ؛ لأن النبي محمداً ﷺ عالم بالشريعة الظاهرة فقط، والوليٌ عندهم عالم بالحقيقة الصوفية، وأن الحقائق الصوفية تختلف عن الشريعة المحمدية، ولذلك فكل وليٌ شريعته المستقلة، فما يكون معصية في الشريعة كشراب الخمر والزنى واللواط قد يكون حقيقة صوفية وقربة إلى الله حسب العلم الباطني، وكذلك في أمر العقائد ومسائل الإيمان فكل وليٌ كشفه الخاص، وعلمه

اللدني الذي قد يختلف مع الوحي النبوي، وهكذا جعل غالبية المتصوفة من قصة الخضر باباً عظيماً لإدخال كل أنواع الخرافات والزندقة والجهل والإسفاف. اهـ مختصراً.

وهكذا ذكر الشيخ شطحات الصوفية في قصة الخضر، والتي ترجع في مجملها إلى ثلاث مسائل:



- ١- مسألة العلم اللدني.
 - ٢- مسألة ولاية الخضر وعدم نبوته.
 - ٣- مسألة حياته وعدم موته.
- والآن جاء أوان رد تلك الضلالات وبيان الحق واضحاً، كما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأقوال أهل العلم.
- وكما راعينا الاختصار في عرض تلك الشطحات سنراعي أيضاً الاختصار في الرد عليها وبحضها بعون الله تعالى.

أولاً: مسألة العلم اللدني

يقول صاحب «أضواء البيان»: «إن المقرّر في الأصول أن إلهام الأولياء لا يجوز الاستدلال به، بل الأدلة على عدم الاستدلال به أكثر من أن تحصى، وما يزعمه بعض المتصوفة من جواز العمل بالإلهام، وما يزعمه بعض الجبرية أيضاً من الاحتجاج بالإلهام، جاعلين الإلهام كالوحي المسموع، مستبدلين بظاهر بعض النصوص وبخبر: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله، وكل هذا الزعم باطل لا يُعول عليه. ثم قال: وبالجملة فلا يخفى على من له إمام بمعرفة دين الإسلام أنه لا طريق تعرف بها أوامر الله ونواهيه، وما يتقرب إليه به من فعل أو ترك إلا عن طريق الوحي. فمن ادعى أنه غني في الوصول إلى ما يرضي الله عن الرسل، وما جاعوا به ولو في مسألة واحدة فلا شك في زندقته، والآيات والأحاديث الدالة على هذا لا تحصى قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، ولم يقل حتى نلقي في القلوب إلهاماً.

وبذلك تعلم أن ما يدعيه كثير من الجهلة المدّعين التصوف من أن لهم ولأشباخهم طريقاً باطنة توافق الحق ولو كانت مخالفة لظاهر الشرع، كمخالفة ما فعله الخضر لظاهر العلم الذي عند موسى، وهذا الاندفاع منهم زندقة أو نريسة إلى الانحلال بالكلية من دين الإسلام.

ويستطرد الشيخ رحمه الله معللاً وموضحاً: «وما يستدل به بعض جهلة المتصوفة على اعتبار

الإلهام مصدرًا من مصادر الدين عند أوليائهم حديث: «استفت قلبك وإن افتاك الناس وافتوك» لا دليل فيه البتة على اعتبار الإلهام؛ لأنه لم يقل أحد ممن يُعَدُّ به أن المفتي الذي تتلقى الأحكام من قلبه هو القلب. بل معنى الحديث: التحذير من الشبهة؛ لأن الحرام بيّن والحلال بيّن، وبينهما أمور مشتبهة لا يعلمها كل الناس، فقد يفتيك المفتي بحل شيء وأنت تعلم طريق حرمة استنادًا إلى الشرع؛ فإن قلب المؤمن لا يطمئن لما فيه الشبهة.

والحديث مثل قوله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك». وقوله ﷺ: «البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس». رواه مسلم.

ولا شك أن المراد من مثل هذه الأحاديث: الورع وترك الشبهات، وليس الوقوع في الضلالات.

ويواصل الشيخ رحمه الله حديثه فيقول: «ومما يدل على ما ذكرنا من كلام أهل التصوف المشهود لهم بالخير والدين والصلاح- قول الشيخ أبي القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد رحمه الله: «مذهبنا هذا مقيّد بالكتاب والسنة».

ونختم مسالتنا هذه اليوم بكلام نفيس للإمام القرطبي رحمه الله في تفسيره قال: «قال: شيخنا الإمام أبو العباس: ذهب قوم من زنادقة الباطنية إلى سلوك طريق لا تلزم منه هذه الأحكام الشرعية وتهدم الدين؛ فقالوا: هذه الأحكام الشرعية العامة إنما يحكم بها على الأنبياء والعامة، وأما الأولياء وأهل الخصوص فلا يحتاجون إلى تلك النصوص، بل إنما يراد

منهم ما يقع في قلوبهم، ويحكم عليهم بما يغلب من خواطرهم. وقالوا: ذلك لصفاء قلوبهم من الأكدار، وخلوها عن الأغيار فتجلى لهم العلوم الإلهية، والحقائق الربانية، فيقفون على أسرار الكائنات، ويعلمون أحكام الجزئيات، فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات؛ كما اتفق

للخضر فإنه استغنى بما تجلى له من العلوم عما كان عند موسى من تلك الفهوم، وقد جاء فيما يقولون «استفت قلبك وإن افتاك المفتون». قال الشيخ أبو العباس رحمه الله: «وهذا القول زندقة وكفر، يقتل قائله ولا يستتاب؛ لأنه إنكار ما علم من الشرائع، فإن الله تعالى قد أجرى سننه، وانفذ حكمته بأن أحكامه لا تُعلم إلا بواسطة رسله، السفراء بينه وبين خلقه، وهم المبلغون عنه رسالته وكلامه، المبينون شرائعه وأحكامه، اختارهم لذلك وخصهم بما هنالك، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِمَّنِ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [الحج: ٧٥] إلى غير ذلك من الآيات. وعلى الجملة فقد حصل العلم القطعي واليقين الضروري، واجتماع السلف والخلف على أن لا طريق لمعرفة أحكام الله تعالى التي هي راجعة إلى أمره ونهيه إلا من جهة الرسل. فمن قال: إن هناك طريقًا أخرى يُعرف بها أمره ونهيه غير الرسل؛ حيث يستغنى عن الرسل- فهو كافر يقتل ولا يستتاب، ولا يحتاج معه سؤال وجواب، ثم هو قول بإثبات أنبياء بعد نبينا محمد ﷺ الذي جعله الله خاتم أنبيائه ورسله، فلا نبي بعده ولا رسول، وبيان ذلك أن من قال: يأخذ عن قلبه، وأنه يعمل بمقتضاه، ولا يحتاج مع ذلك إلى كتاب أو سنة فقد أثبت لنفسه خاصة النبوة، فإن هذا نحو ما قاله ﷺ: «إن رُوح القدس نَفث في روعي، الحديث. انتهى من تفسير القرطبي. وهكذا نقل الإمام القرطبي عن شيوخه تفنيد مزاعم أهل الضلال الذين يريدون هدم الدين من أساسه بما قذف الشيطان في قلوبهم من شبهات. كما نقل غير القرطبي من أهل العلم وذكرنا بعض أقوالهم وادعاءاتهم فيما يسمونه العلم الدني، وليس لهم فيما فعله الخضر أدنى حجة، وسواء كان الخضر نبيًا أو وليًا فليس في ذلك تبرير بأي صورة من الصور لشطحات أهل الشطح.

وسنواصل إن شاء الله بيان الحق في أمر الخضر؛ حياته وموته، نبوته أو ولايته، والله المستعان، ولا حول ولا قوة إلا بالله.



رفعوا مكانتهم علواً أهل السنة والجماعة

فصل أهل البيت

إعداد الشيخ: عبد المحسن بن حمد العباد البدر
الأستاذ بالجامعة الإسلامية سابقاً والمدرس بالمسجد النبوي

ومالك ويحيى بن سعيد الأنصاري رحمهم الله.

وقال العجلي: علي بن الحسين مدني تابعي ثقة.

وقال الزهري: كان علي بن الحسين من أفضل أهل بيته وأحسنهم طاعة، وأحبهم إلى مروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان.

وقال الذهبي في السير (٢٨٦/٤): «السيد الإمام، زين العابدين، الهاشمي العلوي المدني».

وقال ابن حجر في التقريب: «ثقة ثبت عابد فقيه فاضل مشهور».

محمد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب رحمه الله

من إجلال جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما له ما جاء في صحيح مسلم (١٢١٨) في إسناده حديثه الطويل في صفة الحج من حديث جعفر بن محمد (وهو ابن علي بن الحسين)، عن أبيه قال: «دخلنا على جابر بن عبد الله، فسال عن القوم حتى انتهى إلي، فقلت: أنا محمد بن علي بن حسين، فاهوى بيده إلى رأسي فنزع رزي الأعلى، ثم نزع رزي الأسفل، ثم وضع كفه بين ثديي وأنا يومئذ غلام شاب، فقال: مرحباً بك يا ابن أخي! سل عما شئت... فقلت: أخبرني عن حجة رسول الله ﷺ».

فحدثه بحديثه الطويل في صفة حجة

ثناء بعض أهل العلم على جماعة من التابعين وغيرهم من أهل البيت

محمد بن علي بن أبي طالب

(المشهور بابن الحنفية) رحمه الله

قال ابن حبان في ثقات التابعين (٣٤٧/٥): «وكان من أفاضل أهل بيته».

وفي ترجمته في تهذيب الكمال للمزي: «قال أحمد بن عبد الله العجلي: تابعي ثقة، كان رجلاً صالحاً، وقال إبراهيم بن عبد الله بن الجنيدي: لا نعلم أحداً أسند عن علي، عن النبي ﷺ أكثر ولا أصح ممّا أسند محمد ابن الحنفية».

وفي السير للذهبي (١١٥/٤) عن إسرائيل عن عبد الأعلى (هو ابن عامر): «أن محمد بن علي كان يكنى أبا القاسم، وكان ورعاً كثير العلم».

وقال فيه أيضاً (١١٠/٤): «السيد الإمام، أبو القاسم وأبو عبد الله».

علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب رحمه الله

قال ابن سعد في الطبقات (٢٢٢/٥): «وكان علي بن حسين ثقة مأموناً كثير الحديث، عالياً رفيقاً ورعاً».

وقال ابن تيمية في منهاج السنة (٤٨/٤): «وأمّا علي بن الحسين، فمن كبار التابعين وساداتهم علماً وديناً».

وفي ترجمته في تهذيب الكمال للمزي: «وقال سفيان بن عيينة، عن الزهري: ما رايت قرشياً أفضل من علي بن الحسين».

ونقل معناه عن أبي حازم وزيد بن أسلم

النبوي ﷺ.

وقال ابنُ تيمية في منهاج السنة (٤/٥٠):
«وكذلك أبو جعفر محمد بن علي من خيار أهل
العلم والدين، وقيل: إنما سُمي الباقر؛ لأنه
بقر العلم، لا لأجل بقر السجود جبهته».

وقال المزي في ترجمته في تهذيب الكمال:
«قال العجلي: مدني تابعي ثقة، وقال ابنُ
البرقي: كان فقهياً فاضلاً».

وقال الذهبي في السير (٤/٤٠١، ٤٠٢):
«هو السيدُ الإمام، أبو جعفر محمد بن علي بن
الحسين بن علي العلوي الفاطمي المدني، ولدُ
زين العابدين، وكان أحد من جمع بين العلم
والعمل والسؤدد والشرف والثقة والرزانة.
وكان أهلاً للخلافة، وهو أحد الأئمة الاثني
عشر الذين تُبجلهم الشيعة الإمامية، وتقول
بِعصمتهم وبمعرفتهم بجميع الدين، فلا
عصمة إلا للملائكة والنبين، وكلُّ أحدٍ يُصيب
ويخطئ، ويؤخذ من قوله ويترك سوى النبي
ﷺ، فإنه معصوم مؤيد بالوحي، وشهر أبو
جعفر بالباقر؛ من بقر العلم، أي: شقّه، فعرف
أصله وخفيته، ولقد كان أبو جعفر إماماً
مجتهداً، تالياً لكتاب الله، كبير الشأن».

وقال أيضاً (ص ٤٠٣): «وقد عدّه النسائي
وغيره في فقهاء التابعين بالمدينة، واتفق
الحفاظ على الاحتجاج بابي
جعفر».

جعفر بن محمد بن علي بن الحسين

بن علي بن أبي طالب رحمه الله؛

قال الإمام ابنُ تيمية في

منهاج السنة (٤/٥٢-٥٣):

«وجعفر الصادق رضي الله عنه

من خيار أهل العلم والدين. وقال عمرو بن
أبي المقدام: كنتُ إذا نظرتُ إلى جعفر بن
محمد علمتُ أنه من سلالة النبيين».

ووصفه في رسالته في فضل أهل البيت
وحقوقهم، فقال في (ص ٣٥): «شيخ علماء
الامة».

وقال الذهبي في السير (٦/٢٥٥): «الإمام
الصادق شيخ بني هاشم، أبو عبد الله
الهاشمي العلوي النبوي المدني، أحد الاعلام».

وقال عنه وعن أبيه: «وكانا من جلة علماء
المدينة». وقال في تذكرة الحفاظ (١/١٥٠):

«وثقه الشافعي ويحيى بن معين، وعن أبي
حنيفة قال: ما رأيتُ أفقه من جعفر بن محمد،
وقال أبو حاتم: ثقة، لا يُسال عن مثله».

علي بن عبد الله بن عباس رحمه الله؛

قال ابن سعد في الطبقات (٥/٣١٣): «وكان
علي بن عبد الله بن عباس أصغر ولد أبيه
سنّاً، وكان أجمل قرشي على وجه الأرض،
وأوسمه، وأكثره صلاة، وكان يُقال له السجّاد؛
لعبادته وفضله».

وقال أيضاً (ص ٣١٤): «وكان ثقة قليل
الحديث».

وفي تهذيب الكمال للمزي: «وقال العجلي
وأبو زرعة: ثقة، وقال عمرو بن علي: كان من
خيار الناس، وذكره ابنُ حبان
في الثقات».

وقال الذهبي في السير

(٥/٢٥٢): «الإمام السيد أبو

الخلافة، أبو محمد الهاشمي

السجّاد، كان رحمه الله عالماً

عاملاً، جسيماً وسيمًا، طوالاً

مهيباً».



العبد الفقير

لشيخ الإسلام ابن تيمية

أنا الفقير إلى ربِّ البرياتِ أنا المسكينُ في مجموع حالاتي
أنا الظلومُ لنفسي وهي ظالمتي والخيرُ إنْ يأتينا من عنده ياتي
لا أستطيعُ لنفسي جلبَ منفعةٍ ولا عن النفسِ لي دفعُ المضراتِ
وليس لي بونه مـوئى يُدبرُني ولا شفيعُ إذا حاطتْ خطيئاتي
إلا بإذنٍ من الرحمن خالقنا إلى الشفيع كما جاء بالآياتِ
ولستُ أملكُ شيئاً بونه أبداً ولا شريكُ أنا في بعض ذراتِ
ولا ظهيرُ له كي يستعين به كما يكونُ لأربابِ الولاياتِ
والفقرُ لي وصفُ ذاتٍ لازمٍ أبداً كما الغنى أبداً وصفُ له ذاتي
وهذه الحالُ حالُ الخلقِ أجمعهم وكلُّهم عنده عـبـدٌ له أتى
فمن بغى مطلباً من غير خالقه فهو الجهولُ الظلومُ المشركُ العاتي
والحمدُ لله ملءُ الكونِ أجمعِهِ ما كان منه وما من بعدُ قد ياتي

رسالة: «شرح السنة» للمزني

المؤلف: معينين، وإنما هو معتقد الصحابة والتابعين ومن سار على نهجهم إلى يوم الدين.
منهج المؤلف: ذكر المؤلف رحمه الله عقيدته بأسلوب مختصر والفاظ وجيزة.
وسوف نقوم بعرض العقيدة كاملة.
نسخ الكتاب: طبعة بدراسة وتحقيق جمال عزون.

ما جاء في العقيدة

قال في العلو: عال على عرشه، وهو دان بعلمه من خلقه. احاط علمه بالأمور، وانفذ في خلقه سابق المقدور، وهو الجواد الغفور، ﴿وَيَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غافر: ١٩].

وقال في القضاء والقدر: فالخلق عاملون بسابق علمه، ونافذون لما خلقهم له من خير وشر، لا يملكون لأنفسهم من الطاعة نفعاً، ولا يجدون إلى صرف المعصية عنها دفعاً.
وقال عن الملائكة: خلق الخلق بمشيئته عن غير حاجة كانت به. فخلق الملائكة جميعاً لطاعته، وجبلهم على عبادته؛ فمنهم ملائكة بقدرته للعرش حاملون، وطائفة منهم حول عرشه يسبحون، وآخرون بحمده يقدسون، واصطفى منهم رسلاً إلى رسله، وبعض مدبرون لأمره.

وقال عن آدم عليه السلام: ثم خلق آدم بيده، واسكنه جنته، وقبل ذلك للأرض خلقه، ونهاه عن شجرة قد نفذ قضاؤه عليه باكلها، ثم ابتلاه بما نهاه عنه منها، ثم سلط عليه عبوه فاغواه عليها، وجعل أكله لها إلى الأرض سبباً، فما وجد إلى ترك أكلها سبيلاً، ولا عنه لها مذهباً.

المؤلف: العلامة الفقيه الزاهد إمام الشافعية أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني المصري، تلميذ الشافعي وصاحب الكتاب المشهور «مختصر المزني».
مولده: ولد عام ١٥٧هـ

وقد كان توجه المزني إلى دراسة الفقه والتخصص فيه بنصيحة من شيخه الشافعي، فقد قال له يوماً: هل لك في علم إذا أصبت فيه أجرت، وإن أخطأت لم تائم؟ قلت: أي المزني؟ وما هو؟ قال: الفقه. قال المزني: فلزمته وتعلمت منه الفقه ودرست عليه.

شيوخه: الإمام محمد بن إدريس الشافعي، ونعيم بن حماد.

تلاميذه: الإمام أبو بكر بن خزيمة - أبو جعفر الطحاوي.

ومن أقواله: عندما قال له رجل: يا أبا إبراهيم، إن فلانا يبغضك قال: ليس في قرّبه أنس، ولا في بُعد وحشة.
وفاته: ٢٦٤هـ بمصر.

موضوع الكتاب: بيان ما يعتقده «المزني» من أصول الدين في مسائل الإيمان والتوحيد وغيرها من المسائل على منهج السلف الصالح.
سمي بهذا الكتاب: أن جماعة من أهل السنة بإطرابلس المغرب كانوا في مجلس مذاكرة فجرى ذكر علماء أهل السنة كمالك والشافعي والثوري وأحمد بن حنبل والمزني وغيرهم، فعارض معارض في المزني، فكتبوا إلى المزني كتاباً يسألونه أن يشرح لهم حقيقة اعتقاده، فاجابهم بهذه الرسالة.

قيمة الكتاب: إن إبراز هذه الرسالة ومثيلاتها يبين بجلاء أن هذا المعتقد ليس خاصاً بأئمة

القيامة إلى ربهم محشورون، ولدى العرض عليه محاسبون، بحضرة الموازين، ونشر صحف الدواوين، احصاء الله ونسوه، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة لو كان غير الله عز وجل الحاكم بين خلقه، لكنه الله يلي الحكم بينهم بعدله بمقدار القائلة في الدنيا، وهو أسرع الحاسبين، كما بدأه لهم من شقاوة وسعادة يومئذ يعوبدون، فريق في الجنة، وفريق في السعير.

وقال في الجنة: وأهل الجنة يومئذ في الجنة يتنعمون، وبصنوف اللذات يتلذذون، وبأفضل الكرامات يحبرون.

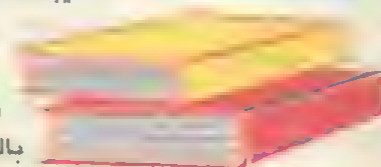
وقال في الرؤية: فهم حينئذ إلى ربهم ينظرون، لا يمارون في النظر إليه ولا يشكون، فوجوههم بكرامته ناضرة، وأعينهم بفضلته إليه ناضرة، في نعيم دائم مقيم، ﴿ لا يمسئهم فيها نصبٌ وما هم منها بمُخرجين ﴾ [الحجر: ٤٨].

وأهل الجحيم عن ربهم يومئذ محجوبون، وفي النار يسجرون، خلا من شاء الله من الموحدين إخراجهم منها.

وفي طاعة الأئمة والأمراء ومنه الخروج عليهم قال: والطاعة لأولي الأمر فيما كان عند الله عز وجل مرضيًا، واجتناب ما كان عند الله مسخطًا.

وترك الخروج عند تعذيبهم وجورهم، والثوبة إلى الله عز وجل كيما يعطف بهم على رعبتهم.

وفي الإمساك عن تكفير أهل القبلة قال: والإمساك عن تكفير أهل القبلة، والبراءة منهم فيما أحدثوا، ما لم يبتدعوا ضلالًا؛ فمن ابتدع منهم ضلالًا، كان على أهل القبلة خارجًا، ومن الدين مارقًا، ويتقرب إلى الله عز وجل بالبراءة منه، ويهجر ويحتقر.



وقال عن الجنة والنار: ثم خلق للجنة من بأعمالها بمشيئته عاملون، وبقدرته وبياراته ينفذون.

وخلق من نريته للنار أهلاً، فخلق لهم أعيناً لا يبصرون بها، وأذاناً لا يسمعون بها، وقلوباً لا يفقهون بها؛ فهم بذلك عن الهدى محجوبون، وبأعمال أهل النار بسابق قدره يعملون.

وقال في الإيمان: والإيمان قول وعمل مع اعتقاده بالجنان، قول باللسان، وعمل بالجوارح والأركان، وهما سيات ونظامان وقرينان، لا نفرق بينهما، لا إيمان إلا بعمل، ولا عمل إلا بإيمان.

والمؤمنون في الإيمان يتفاضلون، وبصالح الأعمال هم متزايون، ولا يخرجون بالذنوب من الإيمان، ولا يكفرون بركوب كبيرة ولا عصيان، ولا نوجب لمحسنهم الجنان بعد من أوجب له النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولا نشهد على مسيئهم بالنار.

وقال عن القرآن: والقرآن كلام الله عز وجل، ومن لدنه، وليس بمخلوق فيبيد.

وقال عن الصفات: وكلمات الله، وقدره الله، ونعته وصفاته، كاملات غير مخلوقات، دائمات أزليات، وليست بمحدثات فتبيد، ولا كان ربنا ناقصاً فيزيد.

جلت صفاته عن شبه صفات المخلوقين وقصرت عنه فطن الواصفين، قريب بالإجابة عند السؤال، بعيد التعرّز لا ينال.

عال على عرشه، بائن من خلقه، موجود وليس بمعدوم ولا بمفقود.

وقال عن الأجل: والخلق ميتون بأجلهم عند نفاذ أرزاقهم، وانقطاع آثارهم.

وقال عن القبر: ثم هم بعد الضغطة في القبور مساطون.

وقال في النشر والحساب: وبعد البلي منشورون، ويوم

التَّابِعُونَ قُدْوَةً وَرَضَى، وَجَانِبُوا التَّكْلِفَ فِيمَا كَفُوا، فَسَدُّوا بَعُونَ اللَّهِ وَوَفَّقُوا، لَمْ يَرْغَبُوا عَنِ الْإِتِّبَاعِ فَيَقْصُرُوا، وَلَمْ يَجَاوِزُوهُ تَزِيدًا فَيَعْتَدُوا. فَحَنَ بِاللَّهِ وَاثَقُونَ، وَعَلَيْهِ مَتَوَكِّلُونَ، وَإِلَيْهِ فِي اتِّبَاعِ أَثَارِهِمْ رَاغِبُونَ.

وَفِي الْمَحَافِظَةِ عَلَى آدَاءِ الْفَرَائِضِ وَالرَّوَاتِبِ، وَاجْتِنَابِ الْمَحْرَمَاتِ: فَهَذَا «شرح السنة» تحرَّرتُ كشفها، وَأَوْضَحْتُهَا؛ فَمَنْ وَفَّقَهُ اللَّهُ لِلْقِيَامِ بِمَا أَيْتَنَهُ مَعَ مَعُونَتِهِ لَهُ بِالْقِيَامِ عَلَى آدَاءِ فَرَائِضِهِ بِالِاحْتِيَاظِ فِي النَّجَاسَاتِ، وَإِسْبَاغِ الطَّهَارَةِ عَلَى الطَّاعَاتِ، وَآدَاءِ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْإِسْتِطَاعَاتِ، وَإِتْيَاءِ الزَّكَاةِ عَلَى أَهْلِ الْجَدَاتِ، وَالْحَجِّ عَلَى أَهْلِ الْجِدَةِ وَالْإِسْتِطَاعَاتِ، وَصِيَامِ الشَّهْرِ لِأَهْلِ الصَّحَاتِ، وَخَمْسِ صَلَوَاتِ سَنَتِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ بَعْدِ الصَّلَوَاتِ: صَلَاةُ الْوُتْرِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ، وَرُكْعَتِي الْفَجْرِ، وَصَلَاةُ الْفَطْرِ وَالنَّحْرِ، وَصَلَاةُ كَسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ إِذَا نَزَلَ، وَصَلَاةُ الْإِسْتِسْقَاءِ مَتَى وَجِبَ.

وَاجْتِنَابِ الْمَحَارِمِ، وَالِاحْتِرَازِ مِنَ النَّمِيمَةِ، وَالْكَذِبِ، وَالْغِيْبَةِ، وَالْبَغْيِ بِغَيْرِ الْحَقِّ، وَأَنْ يُقَالَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُ، كُلُّ هَذَا كِبَائِرُ مَحْرَمَاتٍ.

وَالْتَّحَرِّيَ فِي الْمَكَاسِبِ، وَالْمَطَاعِمِ، وَالْمَحَارِمِ، وَالْمَشَارِبِ، وَالْمَلَابِسِ، وَاجْتِنَابِ الشَّهَوَاتِ؛ فَإِنَّهَا دَاعِيَةٌ لِرُكُوبِ الْمَحْرَمَاتِ. فَمَنْ رَعَى حَوْلَ الْحَمَى؛ فَإِنَّهُ يَوْشِكُ أَنْ يَوَاقِعَ الْحَمَى.

فَمَنْ يُسَرِّ لِهَذَا؛ فَإِنَّهُ مِنَ الدِّينِ عَلَى هَدًى، وَمَنْ الرَّحْمَةُ عَلَى رَجَاءٍ، وَوَفَّقَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ إِلَى سَبِيلِهِ الْأَقْوَمِ، بِمَنَّةِ الْجَزِيلِ الْأَقْدَمِ، وَجَلَالِهِ الْعَلِيِّ الْأَكْرَمِ، وَالسَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةَ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ وَعَلَى مَنْ قَرَأَ عَلَيْنَا السَّلَامَ، وَلَا يَنْتَالُ سَلَامُ اللَّهِ الضَّالِّينَ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

وَتَجْتَنِّبُ غَدَتَهُ؛ فَهِيَ أَعْدَى مِنْ غَدَةِ الْجَرَبِ.

وَقَالَ فِي الصَّحَابَةِ: وَيُقَالُ بِفَضْلِ خَلِيفَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فَهُوَ أَفْضَلُ الْخَلْقِ وَأَخْيَرُهُمْ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ. وَنَتْنِي بَعْدَهُ بِالْفَارُوقِ وَهُوَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ فَهُمَا وَزِيرَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَضَجِيعَاهُ فِي قَبْرِهِ، وَجَلِيسَاهُ فِي الْجَنَّةِ. وَنَتْلُو بِذِي النُّورَيْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ثُمَّ بِذِي الْفَضْلِ وَالتَّقَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ.

ثُمَّ الْبَاقِينَ مِنَ الْعَشِيرَةِ الَّذِينَ أَوْجِبَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجَنَّةَ، وَنَخْلُصُ لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ مِنَ الْمَحَبَّةِ بِقَدْرِ الَّذِي أَوْجِبَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ التَّفْضِيلِ. ثُمَّ لَسَائِرُ أَصْحَابِهِ مِنْ بَعْدِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ.

وَيُقَالُ بِفَضْلِهِمْ، وَيُذَكَّرُونَ بِمَحَاسِنِ أَعْمَالِهِمْ، وَنَمْسِكُ عَنِ الْخَوْضِ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ؛ فَهُمْ خِيَارُ أَهْلِ الْأَرْضِ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ، ارْتَضَاهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ، وَخَلَقَهُمْ أَنْصَارًا لِدِينِهِ؛ فَهُمْ أئِمَّةُ الدِّينِ، وَأَعْلَامُ الْمُسْلِمِينَ، فَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

وَفِي الصَّلَاةِ وَرَاءَ الْأئِمَّةِ وَالْجِهَادِ مَعَهُمُ وَالْحَجِّ قَالَ: وَلَا يَتْرَكَ حُضُورَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ، وَصَلَاتِهَا مَعَ بَرٍّ هَذِهِ الْأَمَّةُ وَفَاجَرُهَا لَازِمٌ، مَا كَانَ مِنَ الْبِدْعَةِ بَرِيًّا فَإِنْ ابْتَدَعَ ضَلَالًا فَلَا صَلَاةَ خَلْفَهُ وَالْجِهَادَ مَعَ كُلِّ إِمَامٍ عَدْلٍ أَوْ جَائِرٍ، وَالْحَجُّ.

وَقَالَ فِي قِصْرِ الصَّلَاةِ وَالِاخْتِيَارِ بَيْنَ الصِّيَامِ وَالْإِفْطَارِ فِي الْأَسْفَارِ: وَإِقْصَارِ الصَّلَاةِ فِي الْأَسْفَارِ، وَالِاخْتِيَارِ فِيهِ بَيْنَ الصِّيَامِ وَالْإِفْطَارِ فِي الْأَسْفَارِ إِنْ شَاءَ صَامَ وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ.

وَفِي اجْتِمَاعِ أَئِمَّةِ الْهَدْيِ الْمَاضِينَ عَلَى هَذِهِ الْمَقَالَاتِ: هَذِهِ مَقَالَاتُ وَأَعْمَالُ اجْتِمَاعِ عَلَيْهَا الْمَاضُونَ الْأَوَّلُونَ مِنْ أئِمَّةِ الْهَدْيِ، وَبِتَوْفِيقِ اللَّهِ اعْتَصَمَ بِهَا

الطفل وهو صغير لم يبلغ الحلم يستأذن عند دخول غرف النوم، على والديه أو غيرهما ثلاث مرات، تكون العورات فيها عُرْضة للانكشاف في تلك الأوقات وهي: قبل صلاة الفجر، ووقت الظهيرة- وهي القيلولة- وبعد صلاة العشاء. وقد حدد الإسلام هذه الثلاثة للطفل الصغير قبل الاحتلام؛ لأنه في هذه المرحلة يكون كثير الحركة واللعب، والدخول والخروج، فيصعب ويشق عليه الاستئذان في كل الأوقات. فإذا اقترب من البلوغ والاحتلام فإنه يقلُّ لعبه ودخوله وخروجه، وصار يفهم ولا يشقُّ عليه أن يستأذن بالدخول على والديه في سائر الأوقات كلما وجد الباب مغلقاً. وقد راعى الإسلام الحنيف هذه الجوانب كلها؛ قال الله العليم الحكيم الخبير بأحوال الخلق: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوَرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ ذَلِكَ شَيْءٌ فَيُؤْذِيكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٥٨) وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ [النور: ٥٨، ٥٩].

وكان انس خادم النبي ﷺ يدخل عليه بغير إذن، فجاء يوماً ليدخل، فقال له: « كما أنت يا بُني؛ فإنه قد حدث بعدك امر؛ لا تدخلن إلا بإذن » (١).

ويبين ﷺ أن المستأذن لا يقف في مواجهة الباب مباشرة؛ ومن هنا تظهر القيمة العظمى للاستئذان، كما جاء عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: أطلع رجل من جُحَر في بعض حُجَر النبي ﷺ، ومع النبي مَرْزَى يحك به رأسه، فلما راه النبي ﷺ قال: « لو أعلم أنك تَنْظُر لَطَعْتُ به في عَيْنِكَ، إنما جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ » (٢).

أطفال المسلمين

رَكَّةُ الْاِسْتِذَانِ



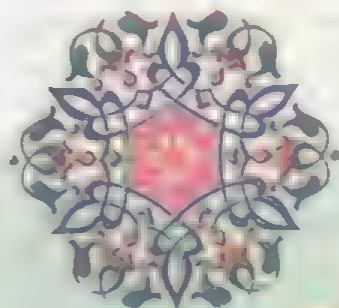
كيف رباهم النبي الأمين

الحلقة الثامنة عشرة

إعداد: جمال عبد الرحمن

الله والصلاة والسلام على
الرسول الله.. وبعد:

في هذا العدد نستكمل إن شاء
الله ما جاء من هدي النبي ﷺ في
تعليم الأطفال آداب الاستئذان
والزيارة والادب مع العلماء، وأدب
الكلام ومنزلة الأخ الأكبر، واختيار
الصحبة الصالحة.



العدد

فاطلق شناقها (رباطها) ثم صب في الجفنة او القصعة (إناء يسع ما يشبع العشرة) وأكب يده عليها ثم نوضاً وضوءاً حسناً بين الوضوءين (وسط) ثم قام يصلي فقامت عن يساره فآخذني فاقامني عن يمينه، فتكاملت صلاة رسول الله ﷺ ثلاث عشرة ركعة، قال: ثم نام حتى نفخ (تنفس بصوت وهو نائم) وكنا نعرفه إذا نام بنفخه، ثم خرج إلى الصلاة فصلي، فجعل يقول في صلاته أو في سجوده: « اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي سمعي نوراً... الحديث » (٥).

(٨٤) وحديثه عن محاسن النبوة في شأنه فيها

إن الله سبحانه أثنى على مجالس العلم والجالسين فيها، ما دامت مجالسهم من أجله سبحانه، فقال سبحانه وتعالى في الحديث القدسي: « وجبت محبتي للمتحابين في المتجالسين في المتزاورين في » (٦).

وقال ﷺ: « ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله؛ يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفتهم الملائكة، وذكرهم الله فيمن عنده » (٧). كما حذر النبي ﷺ من مجادلة العلماء بالعلم جدالاً باطلاً، والافتخار عليهم، ومباهاتهم بالعلم.

عن جابر قال: قال ﷺ: « لا تعلموا العلم لقباهوا به العلماء أو تماروا به السفهاء، ولا لتجترنوا به المجالس، فمن فعل ذلك فالنار النار » (٨). وحث النبي ﷺ أيضاً على إكرام العلماء، ومعرفة حقهم وقدرهم، فقال صلوات الله تعالى وسلامه عليه: « إن من إجلال الله؛ إكرام ذي الشيبة المسلم، وحامل القرآن غير الغالي فيه والجافي عنه، وإكرام ذي السلطان المقسط » (٩).

وقال ﷺ: « ليس منا من لم يرحم صغيرنا، ويوقر كبيرنا ويعرف شرف كبيرنا » (١٠). فاهل الإسلام يوقرون علماءهم، ويعرفون قدرهم. وقال ﷺ: « ليس من أمتي من لم يُجَلِّ كبيرنا، ويُرْحَم صغيرنا،



فمن الألب حفاً عدم استقبال الباب مباشرة، والوقوف بالوجه في مفاسله، فيجب التنحي يميناً أو يساراً، بحيث إذا فتح الباب؛ لا يمكن النظر من رؤية شيء يكره أهل البيت اطلاع أحد عليه، أو تقع العين على عورة فجأة، فيحصل الضيق في الصدر والحرَج في النفس، والله ما جعل علينا في الدين من حرج. ويكون الاستئذان ثلاث مرات، فإن لم يؤذن له فليرجع كما أخبر بذلك ﷺ (٣)، وأن يقول: السلام عليكم، أدخل كما علم رسول الله ﷺ أصحابه ذلك، وإذا قال له صاحب البيت: من أنت؟ لا يقل: أنا؛ وإنما يُعرِّف نفسه ويقول: فلان؛ لنهي النبي ﷺ عن ذلك كما في الصحيحين.

وتلك الأخلاق وهذه المبادئ قد أرسى قواعدها رسولنا محمد ﷺ، وكان هو قدوة فيها، فليتأس به المسلمون، وليقتد به المريئون، في تشبُّه جيل يرضى عنه الله وعباده الصالحون.

(٨٣) ويشجعهم ﷺ على حضور الأفراح وزيارة الأقرب لنهل النجارب

عن أنس رضي الله عنه قال: رأى النبي ﷺ الصبيان والنساء مقبلين- حسبت أنه قال: من غرس فقام مُثَلاً (من نصبا)، وفي رواية مُثَثّاً (فرحاً) فقال: « اللهم انتم من أحب الناس إلي... » قالها ثلاث مرار (٤). يعني الانصار.

وبهذا يتم تكوين الطفل اجتماعياً باخذه إلى المساكن العامة والأفراح، بشرط عدم مخالطة أهل التبرج والسفور، ولا الجلوس مع مرتكبي المخالفات الشرعية كالمُدخنين والمغنين أهل الفسق.

كذلك فإن التردد على صالحى الأقارب فوق أنه قربة لله تعالى؛ فإن فيه الاستفادة، وابن عباس رضي الله عنهما يحدثنا عن ذلك فيقول: « بُتُّ عند خالتي ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها، زوج النبي ﷺ فرقبت صلاة رسول الله ﷺ؛ كيف يصلي فقام فبال ثم غسل وجهه وكفيه ثم نام، ثم قام فعمد إلى القربة

ويعرف لعالمنا حقه (١١).

قال العلماء: «وينبغي أن يُعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤتيه، وكل من هو أكبر منه سناً؛ من قريب أو أجنبي، وأن ينتظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم، وأن يترك اللعب بين أيديهم». ولا شك أن الطاعة في المعروف.

ولم يكن الحث على مجالسة العلماء ومصاحبتهم فقط؛ بل مصاحبة المجاهدين في ميادين القتال. وانظر الفقرة التالية.

الصحابه يصطحبون أبناءهم في الغزو ليعلموا مواجهة
قال عروة بن الزبير رضي الله عنهما: إن أبناء الزبير كان به آثار ضربات في جسمه ضربها يوم بدر، قال: كنت أدخل أصابعي في تلك الضربات العب وأنا صغير، قال عروة وكان معه عبد الله بن الزبير يوم اليرموك وهو ابن عشرين سنين فحمله على فرس ووكل به رجلاً (١٢). فانظر يا أخي إلى إعداد الأطفال وصناعة الأبطال.

وكنك قال عبد الله بن الزبير: كنت أنا وعمر بن أبي سلمة يوم الخندق مع النسوة في أطم حسان (بناء مرتفع كالحصن) فكان يطاطي (يخفض) لي مرة فانظر، وأطاطي له مرة فينظر، فكنت أعرف أبي إذا مر على فرسه في السلاح إلى بني قريظة. قال: فذكرت ذلك لأبي، فقال: ورايتني يا بني؛ قلت: نعم (١٣).

ما أحوجا إلى جيل مثل هذا، يبيض الله به وجه الأرض.

(٨٥) ويعلمهم من مجالسة الأشرار:

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الرجل على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل» (١٤).

وعن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «مثل المجلس الصالح والسوء، كحامل المسك ونافخ الكير، فحامل المسك إما أن يُحذيك (١٥) وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة، ونافخ الكير، إما أن يحرق ثيابك أو تجد منه ريحاً خبيثة» (١٦).

ولعل الحديثين واضحا في بيان مضره مجلس السوء. كذلك

فإن من خالط الأشرار واتخذهم أصحابا فهو مثلهم، ودينه دينهم، ومصيره مصيرهم، وإن قال غير ذلك.

قال بعض العلماء: وقد قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا» [التحريم: ٦]، ومهما كان الأب يصون الصبي عن نار الدنيا، فإن يصونه عن نار الآخرة أولى، وصيانته بأن يؤدبه، ويهذبه، ويعلمه محاسن الأخلاق، ويحفظه من قراء السوء.. ولا يستعمل في حضائته وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة تاكل الحلال.. اهـ.

وقد بين الله تعالى شدة ندم من يجالسون أهل السوء ويتخذونهم أخلاء ويسيرون في ركابهم، ويتركون مجالسة أهل الخير والسير على دربهم المستقيم، كما قال سبحانه: «ويوم يعرض الظالم على يده يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا (٢٧) يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا (٢٨) لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاغني وكان الشيطان للإنسان خذولا» [سورة الفرقان: ٢٧ - ٢٩].

والحمد لله رب العالمين.

هوامش:

(١) صحيح الألب المفرد ٨٠٧. (صحيح لغيره) قاله الألباني

(٢) البخاري ٥٧٧٢. ومسلم

(٣) صحيح مسلم

(٤) البخاري ٣٥٠١. ومسلم

(٥) مسلم، كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١٢٧٩. وأحمد، مسند

على شامس ١٤٢٦

(٦) صحيح الجامع ج ٤٣٣١ عن معاذ

(٧) مسلم ج ٤ ص ٢٠٧٤، وغيره

(٨) (صحيح) انظر صحيح الجامع ج ٣٣٧٠

(٩) (حسن) انظر صحيح الجامع ج ٢١٩٩، والعلو: هو

الاعراض ومحاوره الحد

(١٠) صحيح الجامع ج ٥٤٤

(١١) اسناد حسن ومعنى بجل أي

يحترم. وقال الألباني في صحيح الجامع

حسن (ج ٥٤٤٣).

(١٢) البخاري، كتاب المغازي ٣٦٧٨

(١٣) مسلم، كتاب فضائل الصحابة ج ٤

ص ٢٤١٦

(١٤) انظر السلسلة الصحيحة (ج ٩٢٧)

(١٥) يتحدث أي يعطيك. ونافخ الكير هو

الحداد

(١٦) البخاري (٥١٠٨). ومسلم



دروس من سيرة السلف في الحكم والقضاء

إعداد: محمد أحمد عيسى

٢- شدة البحث والتفكير الصواب خوفاً من الخور

ذكر محمد بن يوسف الكندي أن إبراهيم بن الجراح تولى القضاء في سنة ٢٠٤هـ وقد قال عمر بن خالد : ما صحبت أحداً من القضاة كإبراهيم بن الجراح ، كنت إذا عملت له المحضر وقرأته عليه أقام عنده ما شاء الله أن يقيم ويرى فيه رأيه، فإذا أراد أن يقضي به دفعه إليّ لأنشي منه سجلاً فاجد في ظهره (في ظهر السجل) قال أبو حنيفة كذا ، وفي سطر: قال ابن أبي ليلى كذا، وفي سطر آخر: قال أبو يوسف ، وقال مالك كذا، ثم أجد على سطر منها علامة كالخط فاعلم أن اختياره وقع على ذلك القول فأنشئ السجل عليه.

وهكذا ينبغي على القاضي أن يبحث عن أقوال الأئمة المبنية على الدليل الصحيح ثم يرجح منها ما يقتضيه واقع المسألة وما يؤيده الدليل القوي والبرهان الواضح، ولا يقلد غيره إذ قد اشترط أكثر الفقهاء في القاضي والحاكم أن يكون من أهل الاجتهاد.

٢ استعمال لحكمة وأعمال العقل والاستدلال بالقرائن

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «كانت امرأتان معهما ابناهما، جاء الذئب فذهب بابن إحداهما، فقالت صاحبتها: إنما ذهب بابنك، وقالت الأخرى: إنما ذهب بابنك، فتحاكما إلى داود فقضى للكبرى، فخرجتا على سليمان بن داود عليهما السلام فاخبرتا، فقال: اثنتوني بالسكين أشقه بينهما، فقالت الصغرى: لا تفعل يرحمك الله، هو ابنها، فقضى به للصغرى».

وهذا من فقه سليمان، فقد عمد إلى هذا الأسلوب لمعرفة الأم الحقيقية فلما قال: اثنتوني بالسكين أشقه تحركت عاطفة الأم الحقيقية ورفضت أن يقتل ابنها وأثرت أن يبقى حياً بعيداً عنها على قتله، فاستدل سليمان بهذه القرينة على أنه ابنها.

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله

وسلم وبارك على سيدنا محمد... أما بعد :

قال الله تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥].

إن إقامة الحكم والعدل في الأرض من اسمى الغايات؛ إذ بها تشبع الطمأنينة وينتشر الأمن ويصلح للناس بينهم وبنياهم، وإنما يتحقق العدل بإيصال كل حق إلى مستحقه والحكم بمقتضى ما شرع الله من أحكام وتجنب الهوى ، فإن الهوى يفضي إلى الهوان: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠].

إن إقامة العدل هي وظيفة الرسل الكرام وهي رسالة اتباع الرسل من بعدهم، وقد اشترطت الشريعة الإسلامية فيمن يتولى الحكم والقضاء شروطاً فراجعها في كتب الفقه. والمقصود هنا ذكر بعض النماذج التي نستخلص منها بعض الدروس المستفادة.. ومن هذه النماذج ما يلي :

١- تورع السلف عن تولي القضاء وفراشه مه

روي أن ابن شريح دعي إلى أن يتولى قضاء مصر، فلما عرض عليه الأمير امتنع فدعا له بالسيف (كأنه يريد أنه يهدده)، فلما رأى ذلك أخرج مفتاحاً كان معه وقال: هذا مفتاح بيتي وقد اشتقت للقاء ربي، فلما رأى الأمير عزيمته تركه.

وكان هذا فعل كثير من السلف؛ يضافون من تولي القضاء لخوفهم من العجز عن القيام به على الوجه الأكمل وكانوا يقولون: «من تولي القضاء فقد ذبح بغير سكين».

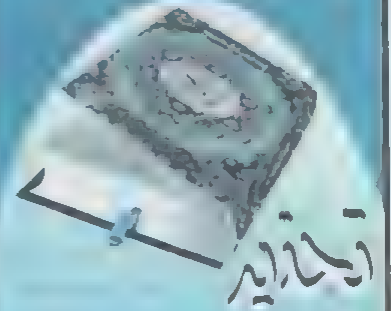
في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت وانتشرت على ألسنة القصاص والخطباء والوعاظ، ومما ساعد على انتشارها انتشاراً واسعاً بين الناس أن أحد الخطباء المشهورين - عفا الله عنه - أورد هذه القصة في خطبة له بعنوان «الإمام مالك بن أنس، برقم (١٧٢)، وزاد عليها أن جعل هذه القصة سبباً في قولهم «لا يفتي ومالك في المدينة» وهذه القصة وصلت بالأسلوب الخطابي إلى أكثر من مائة سطر، عند تحويلها من المسموع إلى المقروء في كتاب «الخطب المنبرية»، الجزء الثاني عشر ص (٧، ٨، ٩، ١٠، ١١).

وإلى القارئ الكريم القصة كما جاءت في كتاب «الخطب المنبرية»، ص (٧) ولكن أجريها من الأشعار والأخبار التي ليست أصلاً في القصة والتي استخدمت للوعظ من خلال القصة مثل «البر لا يبلى.. والذنب لا ينسى.. والديان لا يموت..» وهو أيضاً خبر لم يصح عن النبي ﷺ.

وهذه هي القصة: قال: «ولد مالك عام ٩٥ هجرية، ومات عام ١٧٩ هجرية، وسماه الناس تسمية لم ينلها غيره.. لا يفتي ومالك في المدينة.. ما دام مالك في المدينة.. فلا فتوى ومالك في المدينة أتدرون لماذا أيها السادة الأعزاء أتدرون لماذا لا يفتي ومالك في المدينة»

اسمعوا هذا الحادث ثم بعد ذلك تأملوا في ملك الله.
«إن امرأة من نساء المدينة المنورة ماتت، ولما ماتت جيء لها بالمغسلة لتغسلها، ولما وضع الجثمان ليغسل، وجاءت المغسلة تصب الماء على جسد الميتة، وبينما هي تصب الماء على فرجها إذ ذكرت بسوء وقالت: كثيراً ما زنى هذا الفرج. فماذا حدث؟ هل يترك الأمر هكذا وإن كان المقدوف بالزنا ميتاً؟ فماذا حدث؟ لقد التصقت يد المغسلة بجسم الميتة، التصقت كان مغناطيساً شديد الجذب جذبها، بحيث أصبحت لا تقوى على تحريك يدها، وأغلقت الباب حتى لا يراها أحد على هذه الحال، وأهل الميتة في خارج الحجرة، ينتظرون تكفين الميتة، أنحضر الكفن فتقول المغسلة مهلاً. أنحضر الكفن فتقول: مهلاً. ودخلت إحداهن فوجدت الموقف هكذا، وظل الموقف على ما هو عليه، وأخذوا رأي العلماء في يد المغسلة والميتة قال أحد العلماء: «نقطع يد المغسلة لتدفن الميتة.. فإن دفن الميت أمر واجب» وقال بعضهم: «بل نقطع قطعة من جسد الميتة لنخلص المغسلة فإن الحي أولى من الميت».

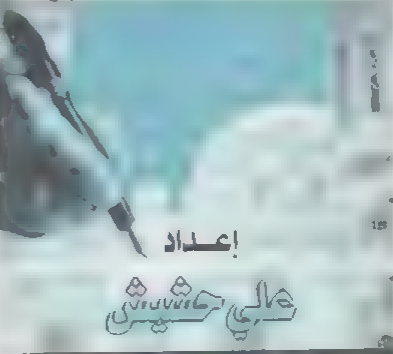
واحتدم الخلاف، ووقف علماء المدينة حائرين أيقطعون يد المغسلة، أم يقطعون قطعة من جسد الميتة وأخيراً اهتدوا إلى أن يسألوا الإمام مالك بن أنس رضي الله عنه، قالوا: كيف نختلف وبيننا الإمام مالك ذهبوا إلى الإمام مالك وسألوه، وإذا بالإمام مالك يأتي على جناح السرعة، وسألها من وراء حجاب، وقال لها ماذا قلت في حق الميتة؟ قالت: يا إمام لقد رميتها بالزنا. قال الإمام مالك: تدخل بعض النسوة على المغسلة وتجدها ثمانين جلدة.. مصداقاً لقول الله جل في علاه: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءِ



الحلقة الخامسة والثلاثون

«قصة المغسلة والإمام مالك»

إعداد
عالي حشيش



فاجلدوهم ثمانين جلدًا ولا تقبلوا لهم شهادة أبدًا وأولئك هم الفاسقون ﴿[النور: ٤]﴾. ودخلت النساء وجلدن المرأة المغسلة القاذفة، وبعد تمام الجلد الثمانين رفعت يدها عن جسد الميتة، من هنا قيل لا يفتى ومالك في المدينة، اهـ. قلت: هذه هي القصة التي قالها الخطيب. عفا الله عنا وعنه. واوردها في كتابه «الخطيب المنيرية» في أكثر من مائة سطر، اختصرتها في ستة وعشرين سطرًا، محافظًا للأمانة العلمية على ما خرج من لسانه حول هذه القصة.

التحقيق

وإلى القارئ الكريم تحقيق هذه القصة التي اشتهرت وانتشرت في كل مكان، فلقد أورد الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٣٧٢/٦)/(٩٣٢٨/٢٥٤) هذه القصة التي ذكرها الخطيب بتصرف، وقد أورد الحافظ بسندها حيث قال: «قرأت بخط الحافظ قطب الدين الحلبي ما نصه: ... وسيدني أبي عبد الرحمن بن عمر بن محمد بن سعيد، وجدت بخط عمي بكر بن محمد بن سعيد، حدثنا يعقوب بن إسحاق بن حجر العسقلاني إملاء قال: حدثنا إبراهيم بن عجيبة، حدثني المسيب بن عبد الكريم الخثعمي، حدثني أمة العزيز امرأة أيوب بن صالح صاحب مالكا قالت: «غسلنا امرأة بالمدينة، فضربت امرأة يدها على عجزيتها فقالت: ما علمتك إلا زانية، أو مابونة، فالتزقت يدها بعجزيتها، فأخبروا مالكا فقال: «هذه المرأة تطلب حدثًا، فاجتمع الناس، فامر مالكا أن تضرب الحد، فضربت تسعة وسبعين سوطًا، ولم تنزع اليد، فلما ضربت تمام الثمانين، انزعزت اليد، وصلى على المرأة ودفنت» اهـ.

قلت (المباين) من يتعاطى اللواط كذا في «تكملة المعاجم العربية» (٦٨/١) والحافظ رحمه الله عندما أورد القصة في «لسان الميزان» لم يسلك مسلك الخطباء والوعاظ والقصاص، ولكنه سلك مسلك حداث المحدثين: هذا المسلك يبين في امرين.

الاول: أورد القصة بسندها فساعدنا بكشف عوارها، وهذا طريق أهل الحديث الذين قرروا أن من أسند فقد أحال، ومن أسند فقد برئت عهده؛ لأنه ذكر الوسيلة إلى معرفة درجة الحديث.

ولقد عجبت من خطيب في بلدنا قلد تلك الخطيب فنقل القصة بحروفها وعباراتها وزوائد التي تجاوزت ثمانين سطرًا، وعجز عن حفظ السند الذي لم يتجاوز أربعة أسطر بها يتبين المحذور.

الثاني: الحافظ ابن حجر لم يكتف بذكر السند

لهذه القصة بل أشار إلى أن هذه القصة واهية، وعلتها يعقوب بن إسحاق العسقلاني حيث أورد هذه القصة في ترجمته وقال: «وقد وجدت له حكاية يشبه أن تكون من وضعه، ثم ذكر القصة. قلت: فالقصة كما أشار الحافظ ابن حجر: موضوعة.

وعلتها يعقوب بن إسحاق العسقلاني، قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٩٨٠٤/٤٤٩/٤): «يعقوب بن إسحاق العسقلاني: كذاب». واورده الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٣٧٢/٦)/(٩٣٢٨/٢٥٤).

١ - ثم ذكر له أحاديث وقال: «هذا من إباطيل يعقوب».

ب - ثم بين اسمه بالتفصيل فقال: «هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني المعروف بابن حجر» اهـ.

ج - بين التاريخ فقال: «ولد سنة أربع وعشرين ومائتين، ومات بعد العشرين وثلاثمائة».

هـ - فابن حجر العسقلاني الحافظ يترجم لابن حجر العسقلاني الكذاب.

وهذا النوع يسمى في علوم الحديث «المتفق والمفترق».

وهو أن تتفق أسماء الرواة وأسماء إبانهم فصاعدا خطأ ولفظًا، وتختلف أشخاصهم، ومن ذلك أن تتفق أسماؤهم وكناهم أو أسماؤهم ونسبتهم ونحو ذلك، وهذا النوع مهم جدًا فقد زلق بسبب الجهل به غير واحد من أكابر العلماء، لذلك قال الحافظ في «شرح النخبة» ص (١٧٦): «وفائدة معرفته: خشية أن يُظن أن الشخصية شخص واحد».

تطبيق على المتفق والمفترق

المتفق	المفترق		
	الاسم	اللقب	الترتيب
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	١
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٢
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٣
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٤
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٥
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٦
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٧
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٨
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	٩
ابن حجر	يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن حجر بن محمد العسقلاني	ابن حجر	١٠

وعلة أخرى في سند القصة: المسيب بن عبد الكريم.

قال الذهبي في «الميزان» (٨٥٤٦/١١٦/٤):
المسيب بن عبد الكريم اتهمه الدارقطني، ووافقه ابن حجر في «لسان الميزان» (٤٧/٦) (٨٣٩٣/١٦٠٨) وأورد له حديثاً وقال: «هذا حديث باطل عن مالك عن نافع عن ابن عمر، والمتهم بوضعه المسيب بن عبد الكريم» اهـ.

قلت أورد ابن عراق في «تزيه الشريعة» (١٧/١) أسماء المجروحين فقال: «سرد أسماء الوضاعين، والكاذبين، ومن كان يسرق الأحاديث، ويقلب الأخبار».

ثم ذكر في هذه الأسماء: المسيب بن عبد الكريم في حرف الميم رقم (٣٣٦) (١١٧/١).

وعلة ثالثة: إبراهيم بن عقبة مجهول انظر «لسان الميزان» (٢٣٩/٧٧/١) وبيان المتفق والمفترق في اسم إبراهيم بن عقبة.

بهذا يتبين أن هذه القصة واهية مكذوبة مفتراة على الإمام مالك رحمه الله، وإن تعجب فعجب أن هذه القصة المفتراة على الإمام مالك خطبها ذلك الخطيب بصيغ الجزم مثل قال الإمام مالك: أمر الإمام مالك أن تضرب الحد، بل بدا القصة بالتأكيد بأن: حيث قال: إن امرأة من نساء المدينة ماتت... وفي أثناء القصة (يقصد) حيث قال: «لقد التصقت يد المغسلة بجسم الميتة».

أخلاق وتساؤل.

قال الإمام النووي في «المجموع شرح المذهب للشيرازي» (١٠٤/١):

«قال العلماء المحققون من أهل الحديث وغيرهم: إذا كان الحديث ضعيفاً لا يقال فيه قال رسول الله ﷺ أو فعل أو أمر أو نهى أو حكم وما أشبه ذلك من صيغ الجزم، وكذا لا يقال فيه روى أبو هريرة، أو قال، أو ذكر، أو أخبر، أو حدث، أو نقل، أو أفتى، وما أشبهه، وكذلك لا يقال ذلك في التابعين ومن بعدهم فيما كان ضعيفاً، فلا يقال في شيء من ذلك بصيغة الجزم».

وإنما يقال في هذا كله: روي عنه، أو حكى أو جاء عنه، أو بلغنا عنه، أو يقال، أو يُذكر، أو يُحكى، أو يُروى، أو يُرفع أو يُغزى وما أشبه ذلك من صيغ التمريض، وليست من صيغ الجزم».

قالوا فصيغ الجزم موضوعة للصحيح أو الحسن، وصيغ التمريض لما سواهما، وذلك أن صيغة الجزم تقتضي صحته عن المضاف إليه، فلا ينبغي أن يطلق إلا فيما صح وإلا فيكون الإنسان في معنى الكاذب عليه، وهذا الأدب أخل به

المصنف وجماهير الفقهاء من أصحابنا وغيرهم، بل جماهير أصحاب العلوم مطلقاً، ما عدا حذاق المحدثين.

وذلك تساهل قبيح، فإنهم يقولون كثيراً في الصحيح: روي عنه، وفي الضعيف: قال، وروي فلان، وهذا جحد عن الصواب، اهـ.

قلت انظر إلى أقوال العلماء المحققين في أصول الرواية، ثم احذر الذين يتقولون بعض الأقاويل على الصحابة والتابعين ومن بعدهم، ويبجحون لأنفسهم هذا الصنيع.

ثم انظر إلى ما نقله عنهم الإمام النووي من قولهم: «وكذلك لا يقال ذلك في التابعين ومن بعدهم فيما كان ضعيفاً».

قلت فما بالك بما كان واهياً وموضوعاً وقد بينا حكم روايته أنفاً.

أرداف غير صحيح

وهذه القصة المكتوبة المفتراة على الإمام مالك بن أنس أردفها الخطيب بحديث لا يصح عن الإمام مالك، والأمر خطير، حيث إن الحديث متعلق بأمر غيبي، وإن تعجب فعجب أن ذلك الخطيب أورد به بلا تخريج ولا تحقيق، والأعجب أنه قدم له بصيغة الجزم في أربعة أسطر مما يوهم القارئ والمستمع من العبارات الخطابية أن الحديث ثابت وفي أعلى درجات الصحة، ولكن هيهات هيهات، فتلك السطور خالية من الصناعة الحديثية يشهد على ذلك قوله: «إن الرسول العظيم تنبأ لمالك».

ومالك لم ير النبي.. ولم يره النبي.. فبأن النبي لحق بالرفيق الأعلى في العام الحادي عشر من الهجرة. بينما مالك وكذ بعد ذلك في العام الخامس والتسعين من الهجرة، ولكن الرسول نظر من وراء الحجب، ورأى في الأفق الساطع أن هناك عالماً سيكون مكانه في المدينة، وهذا العالم سيشتد الناس الرحال إليه.. قال النبي ﷺ «يوشك الناس أن يضربوا أكباد الإبل، يطلبون العلم فلا يجدون أحداً أفضل من عالم المدينة» اهـ.

قلت انظر أربعة أسطر بصيغة الجزم مقدمة لحديث غير صحيح، في أمر غيبي والحديث مثله سطر

التخريج

الحديث أخرجه الترمذي (٤٦/٥ - شاكر) ح (٢٦٨٠)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٤٨٩/٢) ح (٤٢٩١)، والحاكم (٩١/١)، وأحمد (٢٩٩/٢) ح (٧٩٩٧).

وقال الترمذي «هو حديث ابن عيينة».

قلت فكلهم روه من طريق ابن عيينة عن ابن

جريح عن أبي الزبير عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً.

تفسير

سب هذا الحديث غريب غرامة مطلقة: فلم يرو هذا الحديث إلا أبو هريرة، ولم يروه عن أبي هريرة إلا أبو صالح، ولم يروه عن أبي صالح إلا أبو الزبير، ولم يروه عن أبي الزبير إلا ابن جريح تفرد به ابن عيينة.

ولم يخرج البخاري ولا مسلم من هذا الطريق حديثاً واحداً، بل وأصحاب السنن لم يخرج أحد منهم من هذا الطريق إلا الترمذي والنسائي هذا الحديث فقط وانظر «تحفة الأشراف» (٤٤٥/٩) ج (١٢٨٧٧).

قلت وفي الحديث علتان:

الأولى: ابن جريح: أورده الحافظ ابن حجر في «طبقات المدلسين»، المرتبة الثالثة رقم (١٧) قال: «عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي، وصفه النسائي وغيره بالتدليس، قال الدارقطني: شرُّ التدليس ابن جريح فإنه قبيح التدليس، لا يدلّس إلا فيما سمعه من مجروح، اهـ».

حكم روايته عدم القبول لأنه عنعن.

الثانية: أبو الزبير: أورده الحافظ في «طبقات المدلسين»، المرتبة الثالثة رقم (٣٥) قال «محمد بن مسلم بن تدرس المكي أبو الزبير، من التابعين، مشهور بالتدليس، وقد وصفه النسائي وغيره بالتدليس، اهـ».

قلت: حكم روايته عدم القبول لأنه عنعن.

وبهذا يكون الحديث غير صحيح، والسند واه لما فيه من تدليس شديد ومركب.

أرداف آخر غير صحيح:

وهذا الحديث غير الصحيح الذي أنزله ذلك الخطيب على مالك رحمه الله أرفقه بحديث آخر وام أنزله على الشافعي بصيغة الجزم، بلا تخريج ولا تحقيق؛ حيث قال هذا الخطيب في خطبته المسموعة والمقروءة:

«قال الإمام الشافعي: وهو تلميذ الإمام مالك. إذا ذكر العلماء فإن النجم مالك. الشافعي الذي تنسأ له الرسول وقال: «عالم قریش يملأ الأرض» الأرض علماً».

تفسير

هذا الحديث أورده الإمام الشوكاني في «الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة»، ص (٤٢٠) باب «المناقب» ج (١٨٦) وقال:

حديث: «عالم قریش يملأ الأرض علماً، يعني: الشافعي»، هو موضوع. قاله الصغاني.

قلت وأقره الشوكاني، وأقره أيضاً عبد

الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني رحمه الله وقال في تحقيقه للفوائد حول هذا الحديث:

«تفرد به مروان بن سالم عن الأصوص بن حكيم عن خالد بن معدان هذا هو الصواب، ومروان هالك رمى بالوضع».

قلت: ومروان بن سالم هو الجزري، حتى لا يخلط بينه وبين مروان بن سالم المقتفع، وهذا أيضاً من أهمية علم المتفق والمفترق الذي بيناه انفاً.

ومروان بن سالم الجزري الذي تفرد بهذا الحديث أورده الإمام الذهبي في «الميزان»، (٨٤٢٥/٩٠/٤) قال أبو عروبة الحراني: يضع الحديث، وقال الدارقطني: متروك، وقال البخاري ومسلم وأبو حاتم: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك.

وبنفس طريق هذا الحديث الذي بينه المعلمي اليماني أورد الإمام الذهبي حديثاً تالفاً لمروان بن سالم، وهو: «يكون في أمتي رجل يقال له وهب يهب الله له الحكمة، ورجل يقال له غيلان هو أضر على أمتي من إبليس».

قلت: فهذه طريقته في وضع أحاديث للرجال والشافعي رحمه الله لا يرضى لنفسه هذا الذي لم يصح عن النبي ﷺ، كيف والشافعي يقول: «إذا صح الحديث فهو مذهبي».

أورده النووي في «المجموع» (٦٣/١)، والشيخ صالح الفلاني في «إيقاظ الهمم»، ص (١٠٧).

قلت فليتأس دعاة السنة بما أورده الإمام الذهبي في «الميزان»، (٩٧/٤) في ترجمة مسروح أبي شهاب، نقلاً عن ابن أبي حاتم قال: «سألت أبي عن مسروح، وعرضت عليه بعض حديثه فقال: «يحتاج إلى التوبة من حديث باطل رواه عن الثوري».

قال الذهبي: «إي والله هذا هو الحق، إن كل من روى حديثاً يعلم أنه غير صحيح فعليه التوبة أو بهتته، اهـ».

قلت هذه هي القصة المكذوبة المفتراة على الإمام مالك، التي أوردها هذا الخطيب في خطبته وكتابه، وهذه هي الأحاديث التي أرفق القصة بها وهي غير صحيحة، وحاول هذا الخطيب إنزالها على الإمامين مالك والشافعي، قدمناها في بحوث علمية حديثية، سائلين الله عز وجل التوفيق لتحقيق الغاية من سلسلة «تحذير الداعية من القصص الواهية».

هذا ما وقفني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

صحح أحاديثك

«الأذكار بين الجنون والاستهتار»

لقد نشرت مجلة الأزهر الشريف في الجزء الرابع السنة (٧٦) في الصفحة الحادية والثلاثين من بعد المائة السادسة في عدد شهر ربيع الآخر ١٤٢٤هـ - يونيو ٢٠٠٣م لأحد المشايخ تحت عنوان «حلقات الذكر مناقشات وحوارات، ما نصه:

«والذي أحب أن أركز عليه أن انبه المنكرين لمجالس الذكر المعهودة المعروفة عند جماعات الصوفية بذكر اسم من أسمائه تعالى يؤدونه بصوت وهم وقوف يتميلون... قد يطول المجلس وقد يتهتك الأذكارون».

قلت: ونحن لا يهمنا اسم الشيخ- عفا الله عنا وعنه- ولكن يهمنا سنة النبي ﷺ، حيث جاء بدليل على هذه العبادة نسبة إلى النبي ﷺ في حديث أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثر من ذكر الله حتى يقولوا: مجنون». وعزاه إلى أحمد (٦٨/٣)، وابن حبان (٩٩/٣)، والحاكم (٧٧/١).

قلت: وهذا عند علماء الصنعة الحديثية يُعرف بالتخريج يستطيع طالب العلم المبتدئ أن يفعله عن طريق الفهارس التي انتشرت، وهو ما يسمى التخريج بمطلع الحديث بفهارس أحمد وابن حبان والحاكم.

ولكن أين التحقيق للوقوف على درجة الحديث من حيث القبول والرد؟ وهو ثمرة علم المصطلح، كما بين ذلك السيوطي في «الفتية». علم الحديث ذو قوانين تحد

يُتَرَى بها أحوال متن وسند

فذلك الموضوع والمقصود

أن يُعرف المقبول والمردود

قلت: وسنبين درجة الحديث «حديث

الجنون» الذي استخدمه الشيخ لتفسير حديث آخر منسوب إلى النبي ﷺ؛ ألا وهو حديث «الاستهتار» وهو حديث أخرجه الترمذي (٥٣٩/٥) (ح ١٢٩) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سبق المفردون». قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: «المستهترون في ذكر الله، يضع الذكر عنهم أثقالهم، فيأتون يوم القيامة خفافا». قلت: وركز الشيخ في الحديث الذي أخرجه الترمذي على شطر «الاستهتار» حيث قال:

وفي الترمذي ولفظه: يا رسول الله، وما المفردون؟ قال: المُسْتَهْتَرُونَ بذكر الله يضع الذكر عنهم أثقالهم، يأتون يوم القيامة كذلك. اهـ قلت: ثم يفسر الشيخ حديث «الاستهتار» بحديث «الجنون»، يظهر ذلك من قوله: «ولا ترعجك كلمة المستهترين، فالذي أفهمه منها في ضوء الحديث قبله: «حتى يقولوا: مجنون» إنها تعني الذي لا يبالي بهيئة رضى الناس عنها أم سخطوا. قال صاحبى: جزاك الله خيراً، ما كنت أحسب الأمر كذلك».

قلت: فيرد الشيخ على صاحبه هذا قائلاً: «لا عليك، لكن الذي يفزعني أن أناساً يلوون عنق النصوص لتوافق هواهم، أو هوى من يتبعونهم».

قلت: وإن تعجب فعجب قولهم: «إن أناساً يلوون عنق النصوص».

أي نصوص؟! هل الأحاديث المنكرة نصوص؟

أولاً: التحقيق لحديث الجنون، ١١

أولاً: حديث: «أكثر من ذكر الله حتى يقولوا:

مجنون»

أخرجه الحاكم (٤٩٩/١)، وأحمد (٦٨/٣) عن

نراج أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد

وعلة أخرى في السند: يحيى بن أبي كثير مدلس، وقد عنعن.
والحديث منكر كما قال أحمد والذهبي، حيث قال أحمد: أحاديث عمر بن راشد منكر. وأورد له الذهبي هذا الحديث من مناكيره. والمنكر عند علماء الصناعة الحديثية: «ما رواه الضعيف مخالفاً لما رواه الثقة». كذا قال الحافظ في «شرح النخبة» النوع (١٣) (ص ٩٨).

ثالثاً: مخالفة الضعيف لما رواه الثقة

١- «الضعيف» ما أخرجه الترمذي من طريق: عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً.
«سبق المفردون» قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: «المستهترون في ذكر الله...»
الصحيح ب- «الثقة».

أخرج الإمام مسلم في «صحيحه» (ح ٢٦٧٦) كتاب «الذكر والدعاء» (ح ٤) من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «سبق المفردون» قالوا: وما المفردون يا رسول الله؟ قال: «الذاكرون الله كثيراً والذاكرات» اهـ.

قلت: انظر إلى الصحيح في مطلق الذكر لتعريف المفردون، وانظر إلى الحديث المنكر في تعريف المفردون بأنهم المستهترون، أي الذي يستهتر بهم الناس لكثرة ذكرهم لله تعالى، ويفسر المستهترين بحديث الجنون المنكر هذا الذكر الذي يفسرونه بالأحاديث المنكرة. حديث منكر يفسر به حديث منكر، هذا هو المنكر المركب الذي جعل الأذكار بين الجنون والاستهتار، وأصبحت البدعة سنة لعدم الدراية بالصناعة الحديثية.

قلت: وبعد أن أعددت هذا الرد ترددت في نشره في سلسلة «صحاح أحاديثك» التي تنشرها مجلة التوحيد الغراء، وقلت: لعل الكاتب يرجع يوماً ويعلم أن هذه الأحاديث التي بنى عليها بدعة التمايل عند ذكر الأسماء الحسنى أحاديث منكرة واحتفظت بهذا البحث لنفسه.

ولكن وجدت أمراً عجيباً وغريباً، وهو أن الكاتب عاد في الشهر التالي شهر جمادى

الخدري.

وعلته: راج أبو السمع. أورده الإمام الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٢/٢٤٦٧) قال: راج أبو السمع المصري صاحب أبي الهيثم الغنّواري.

١- قال أحمد: أحاديثه مناكير.
٢- وقال ابن يونس: كان يقصر بمصر.
٣- وقال الرازي: ما هو ثقة ولا كرامة.
٤- وقال الدارقطني: ضعيف. وقال مرة: متروك.

٥- وقال النسائي: منكر الحديث. قلت: وأورد له الإمام الذهبي هذا الحديث وجعله من مناكيره.

ثانياً: التحقيق لحديث الاستهتار

الحديث أخرجه الترمذي - كما بينا آنفاً - (ح ٣٥٩٦) من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة مرفوعاً. قلت: والحديث غريب عن يحيى بن أبي كثير، انفرد بهذا اللفظ عنه عمر بن راشد، أورده أيضاً الإمام الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٣/١٩٣/٦١١) وقال: عمر بن راشد اليمامي عن يحيى بن أبي كثير: ضعفه.

١- روى عباس عن يحيى: ضعيف، وقال مرة: ليس بشيء.
٢- وقال أحمد: أحاديثه عن يحيى مناكير.
٣- وقال الجوزجاني: سألت أحمد عن عمر بن راشد، فقال: لا يساوي حديثه شيئاً.
٤- وقال النسائي: ليس بثقة.
٥- وقال البخاري: مضطرب ليس بالقائم.
٦- وقال الدولابي: عمر بن راشد يمامي ليس بثقة. اهـ.

قلت: ثم أورد له الذهبي هذا الحديث وجعله من مناكيره.

أورده الإمام ابن حبان في «المجروحين» (٢/٨٣) وقال: «عمر بن راشد اليمامي، يروي عن يحيى بن أبي كثير... كان ممن يروي الموضوعات عن ثقات أئمة. لا يحل ذكره في الكتب إلا على سبيل القدح فيه، ولا كتابة حديثه إلا على جهة التعجب».

ثم أخرج ابن حبان عن يحيى بن معين قال: عمر بن راشد: ليس بشيء. اهـ.

الأولى ١٤٢٤هـ ليدافع بنفس الأحاديث عن بدعة التمايل في الذكر بمجلة الأزهر التي لها من كل احترام وتقدير، وذلك في الجزء (٥) السنة (٧٦) (ص ٧٠) تحت عنوان: «عناد المنكرين وإنكار المعاندين، حيث قال: «وأخيراً لماذا يعميك التعصب فلا ترى الحق؟ كيف ترفض حديثاً ذكرته في المقال السابق «أكثرُوا من ذكر الله حتى يقولوا: مجنون» وحديث قوله ﷺ: «سبق المفردون» ولما سئل عنهم في لفظ الترمذي: وما المفردون؟ قال: «المستهترون بالذكر يضع الذكر عنهم أثقالهم» ذلك ذكرته لك سابقاً، فكيف بالله عليك ترفض أحاديث للنبي ﷺ صحيحة مذكورة بسندها؟».

قلت: وإن تعجب فعجب أن يعتقد الكاتب أن مجرد ذكر السند يلزمه الصحة، والسند عند علماء الصنعة الحديثية: سلسلة الرجال الموصلة للمتن، وبالبحث في الإسناد يعرف المقبول من المردود- كما بينا آنفاً- وأثبتنا أن حديث «الذكر والجنون» وحديث «الذكر والاستهتار» حديثان منكran، فكيف يعتقد الصحة في أحاديث منكرة بيتاً عللها كما هو ثابت عند علماء الصنعة؟!

البدائل الصحيحة،

ولقد بين الإمام القرطبي رحمه الله في هذه البدعة- بدعة التمايل- في ذكر أسماء الله الحسنى، ثم أتى ببدايل صحيحة تبين حال العارفين بالله، حيث قال في تفسيره «الجامع لأحكام القرآن» (٤/٢٨٩١- ط دار الغد) عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ ذُرِّيَّتِهِمُ الْمَوْلَاةُ﴾ [الأنفال: ٢]، وفيه ثلاث مسائل... ثم قال الثانية:- وصف الله- تعالى- المؤمنين في هذه الآية بالخوف والوجل عند ذكره، وذلك لقسوة إيمانهم ومراعاتهم لربهم وكاسهم بين يديه، فهذه حال العارفين بالله، الخائفين من سطوته وعقوبته، لا كما يفعله جهال العوام والمبتدعة الطغام من الزعيق والزئير ومن النهاق الذي يشبه نهاق الحمير، فيقال لمن تعاطى ذلك وزعم أن ذلك وجد

وخشوع: لم تبلغ أن تساوي حال الرسول ﷺ ولا حال أصحابه في المعرفة بالله، والخوف منه، والتعظيم لجلاله، ومع ذلك فكانت حالهم عند المواعظ الفهم عن الله والبكاء خوفاً من الله.

فهذا وصف حالهم، وحكاية مقالهم، ومن لم يكن كذلك فليس على هديهم ولا على طريقتهم، فمن كان مستتاً فليست، ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالاً، والجنون فنون.

روى مسلم عن أنس بن مالك أن الناس سألوا النبي ﷺ حتى أخفوه في المسالة، فخرج ذات يوم فصعد المنبر، فقال: «سلوني، لا تسألوني عن شيء إلا بينته لكم ما دمت في مقامي هذا».

فلما سمع ذلك القوم أرموا ورهبوا أن يكون بين يدي أمر قد حضر. قال أنس: فجعلت التفت يميناً وشمالاً، فإذا كل إنسان لاف رأسه في ثوبه يبغي. وذكر الحديث.

وروى الترمذي وصححه عن العرياض بن سارية قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة ذرفت منها العيون، ووجلت منها القلوب... الحديث. ولم يقل نعقنا ولا رفسنا ولا نفثاً ولا قمنا. انتهى كلام القرطبي.

فيا أخي كاتب المقال، لماذا تتعجل وترمي مخالفك بالعمى وتقول له: «لماذا يعميك التعصب فلا ترى الحق؟ كيف ترفض حديثاً ذكرته لك سابقاً «أكثرُوا من ذكر الله حتى يقولوا: مجنون» هل تقول إن القرطبي أعماه التعصب ولا يرى الحق؟ وقد قال القرطبي: «ومن تعاطى أحوال المجانين والجنون فهو من أخسهم حالاً»، وبين لك أنك لست كاصحاب النبي ﷺ، ولست

في حال النبي ﷺ وحال أصحابه في المعرفة بالله، ولم يكونوا يتمايلون ولا يصنعون من الجنون أو التمايل شيئاً، فكيف تقول في كلام القرطبي رداً على أحاديثك التي ثبت بالتحقيق أنها أحاديث مناكير؟!

يسأل سائل: ما حكم تقبيل الرجل عند السلام في
الخددين؟

الجواب: قال الحافظ في الفتح ٤٢٧/١٠: يجوز
تقبيل الولد الصغير في كل عضو منه وكذا الكبير عند
أكثر العلماء ما لم يكن عوره. وتقدم في مناقب فاطمة
عليها السلام أنه عليها السلام كان يقبلها وكذا كان أبو بكر يقبل
ابنة عائشة في خدها.

وقد ذكر الترمذي في حديث صفوان بن عسال أن
يهوديين أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع آيات ...
الحديث. وفي آخره فقبلا يده ورجله، قال الترمذي حسن
صحيح.. وقال: ومن حديث بريدة في قصة الأعرابي
والشجرة، فقال يا رسول الله ائذن لي أن أقبل رأسك
ورجليك فأذن له، وأخرج البخاري في الأدب المفرد من
رواية عبد الرحمن بن ززين قال: أخرج لنا سلمه بن
الأكوع كفا له ضخمة كأنها كف بغير فقمنا إليها
فقبلناها، وعن ثابت أنه قبّل يد أنس. وقيل عليّ يد
العباس ورجله. انتهى. وفي عون المعبود شرح سنن أبي
داود ٩١/١٤ باب في قبلة الجسد أن أسيدا احتضن
النبي صلى الله عليه وسلم واعتنقه وأخذه في حضنه وهو دون الإبط
إلى الكشح وجعل يقبل كشحه وهو ما بين الخاصرة
إلى الضلع الأقصر من أضلاع الجنب. انتهى.

قال أبو الطيب في الصفحة التي قبلها: وقال
الابهرى إنما كرهها مالك - أي تقبيل اليد - إذا كانت على
وجه التكبر والتعظيم لمن فعل ذلك به، فاما إذا قبل
إنسان يد إنسان أو وجهه أو شيئا من يده ما لم يكن
عورة على وجه القرية إلى الله لدينه أو لعلمه أو لشرفه
فإن ذلك جائز... وما كان من ذلك تعظيما لدنيا أو
لسلطان أو لشبهة وجود التكبر فلا يجوز. اهـ.

وعليه فتقبيل الخدين عند السلام إن كان من عادات
بعض الناس وخالفا من المحاذير التي أوردتها العلماء

الفتاوى

بإشراف
الشيخ الدكتور محمد



فلا حرج في ذلك. والله أعلم.

سؤال سائل

ويسأل سائل هل يجوز التصفيق داخل المسجد
كبريا للمعلم أو للخطب عند ما يجيب سؤالا؟

الجواب: لا يجوز التصفيق إلا للنساء في
الصلاة إذا حدث سهو للإمام أو نحو ذلك، لأن
تصفيق الرجال من عمل الجاهلية كما قال ربنا
سبحانه وتعالى في سورة الأنفال: ﴿وَمَا كَانَ
صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَنُصْبِيَّةً﴾ [الأنفال: ٣٥]،
وقد فسر أهل العلم المكاء بالتصفيق، والتصبية
بالصفير، والمعنى أن الله تعالى استنكر على من فعل
ذلك في المسجد وسمع للنساء بذلك تذكيرا للإمام.

قال ﷺ: «من نابه شيء في صلاته فليسبح
الرجال وتصفق النساء» [أخرجه البخاري ١/١٦٥].

أما التصفيق خارج الصلاة: قال العلماء:
التصفيق في غير الصلاة إذا كان لحاجة معتبرة
كالاستئذان والتنبيه أو ملاعبة النساء لأطفالهن
جائز، أما إذا كان لغير حاجة فقد صرح بعض
الفقهاء بحرمة وبعضهم بكرهه، وقالوا: إنه من
اللهو الباطل أو من التشبه بعبادة أهل الجاهلية عند
البيت الحرام، أو من التشبه بالنساء لما جاء في
الحديث: «التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء»، متفق
عليه. والله أعلم.

سؤال سائل

يسأل سائل: لي مزرعة دواجن بقل
انتاجها من البيض في أحيان كثيرة بدون
أسباب فهل يجوز قراءة بعض الأذكار المأثورة
والآيات عليها؟ ثم هل يجوز تبخيرها؟

الجواب: ثبت أن رسول الله ﷺ قال:

«اللهم بارك لنا في ثمرنا وبارك لنا في
مدينتنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا في
مدننا» [أخرجه مسلم].

وقال تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ
وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْسِبُونَ﴾
[البقرة: ١٧٢]، وقال: ﴿لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾
[إبراهيم: ٧].

فلو دعا الإنسان ربه بما تيسر أن يبارك
له فيما رزقه وأن يسبغ عليه النعمة وأن يقيها
الله شر كل حاسد وشر العين، فإن الله تعالى
يستجيب دعوة الداعين المضطرين.

أما التبخير بدخان النار بعد وضع أشياء
على النار لتحديث دخانها يمر على المزرعة، فإنه
عمل باطل لأنه لم يرد به شرع بل هو من
الاستعانة والاستغاثة بال مخلوق فيما لا يقدر
عليه إلا الخالق سبحانه وهذا من الشرك ومن
أعمال الجاهلية. والله المستعان.

ويسأل سائل: ما هي الأحكام التي تجرى
على السقط إذا سقط قبل الولادة؟

الجواب: السقط إذا سقط قبل أربعة أشهر
فإنه لا يغسل ولا يصل عليه ولا يسمى ولا
يعق عنه لأنه لم ينفخ فيه الروح.

أما إذا سقط واتم أربعة أشهر فصاعداً
فينبغي أن يغسل ويكفن ويصلى عليه على
الصحيح من أقوال العلماء لقول النبي ﷺ:
«السقط يصلّى عليه»، كما يسن أن يعق عنه
ويسمى مثل المولود الكبير. [أخرجه أبو داود
والترمذي]

ومن صبرت على سقطها واحتسبته عند
الله دخلت به الجنة لقول النبي ﷺ: «والذي

صدقة، لكن المعلوفة إذا أعدت للتجارة والبيع فإن ائمانها إذا بلغت النصاب وحال عليها الحول الذي يبدأ من ابتداء نية التجارة وليس من ابتداء البيع وقبض المال، وإن كان اشترى بالمال تلك البهائم للتجارة بنى على حوله النقود التي اشتراها بها وتركزى زكاة عروض التجارة. أما المنتجات الحيوانية كاللبن والسمن والجبن والبيض وغيره، لا زكاة فيه إذا كان للآكل، أما إذا جعل للتجارة فإنه يقوم على رأس كل حول ويخرج عنه الزكاة إذا بلغ النصاب.

عورة المرأة في الصلاة

وتسأل سائلة: هل القدم من العورة التي يجب على المرأة سترها في الصلاة؟

الجواب: على المرأة أن تصلي في ثوب يستتر عورتها جميعاً لما روته عائشة رضي الله عنها أنها سألت النبي ﷺ: أتصلي المرأة في برقع وخمار وليس عليها إزار؟ فقال: «إذا كان البرقع سابغاً يغطي ظهور قدميها» [أخرجه أبو داود].

وصحح الأئمة وقفة على أم سلمة. وعلى ذلك فالمرأة كلها عورة في الصلاة إلا وجهها وكفيها، فإذا وجد عندها اجنبي عنها كابن عمها وابن خالها أو في المسجد الحرام وغيره بحيث يراها الرجال فإنها تسترهما.

وليس شرطاً أن تلبس المرأة السراويل في الصلاة أو تلبس الجورب ما دام قميصها ودرعها سابغاً وطويلاً يغطي ظهور قدميها، فالعبرة بالستر، وبأي ثياب مباحة يتحقق بها الستر في الصلاة فلا حرج في ذلك.

نفسه بيده؛ إن السقط ليجر أمه بستره (الحبل السري) إلى الجنة إذا احتسبته، [صحيح سنن ابن ماجه ح ١٣١٥]

أما إذا ماتت المرأة وهي حبلى أو وهي تلد فقد عدها النبي ﷺ من الشهداء فقال: «الشهداء سبع سوى القتل في سبيل الله... إلى أن قال: والمرأة تموت بجمع شهيد» [ابن حبان في صحيحه وقال النووي: حديث صحيح] - يعني ماتت مع شيء مجموع فيها..

ويسأل سائل: نرجو معرفة زكاة العسل والمنتجات الحيوانية؟

الجواب: ذهب المالكية والشافعية إلى أنه ليس في عسل النحل زكاة مهما بلغت كميته ما دامت أنها للآكل والهدايا والمعيشة ونحو ذلك، أما إذا أعد ذلك العسل للتجارة والبيع فإن قيمته إذا حال عليها الحول وبلغت نصاباً ففيها من الزكاة ربع العشر، بينما ذهب الحنفية والحنابلة إلى أن العسل تؤخذ منه الزكاة لحديث أبي سيارَةَ المتعي قال: قلت: يا رسول الله، إن لي نحلاً قال: «أذا العُشْر». حسنه الألباني، وأخذ عمر من العسل العشر.

أما زكاة المنتجات الحيوانية ففيها تفصيل، فإذا كانت الحيوانات من الإبل والبقر والغنم سائمة أي ترعى الحشائش ونحوها وبلغت نصاباً وهو في الإبل خمس، وفي البقر ثلاثون وفي الغنم أربعون ففي هذه الحالة تجب فيها الزكاة عند رأس الحول لقول النبي ﷺ: «في كل إبل سائمة في كل أربعين ابنة لبون...» [أخرجه أحمد وأبو داود]

أما إذا كانت معلوفة أو عوامل يعني تعمل في الخدمة والركوب فالجمهور أنها لا تجب فيها الزكاة لحديث على رضي الله عنه: «ليس في العوامل

أجاب عنها: فضيلة الشيخ ابن عثيمين رحمه الله

وأجر من عمل بها، هذا هو معنى الحديث المتعين، أو يحمل على أن المراد: «من سن سنة حسنة، من فعل وسيلة يتوصل بها إلى العبادة، واقتدى الناس به فيها، كتأليف الكتب، وتبويب العلم، وبناء المدارس، وما أشبه هذا مما يكون وسيلة لأمر مطلوب شرعاً، فإذا ابتدأ الإنسان هذه الوسيلة المؤدية للمطلوب الشرعي وهي لم يثب عليها بعينها، كان داخلاً في هذا الحديث. ولو كان معنى الحديث أن الإنسان له أن يشترع ما شاء، لكان الدين الإسلامي لم يكمل في حياة رسول الله ﷺ، ولكان لكل أمة سرعة ومنهاجاً، وإذا ظن هذا الذي فعل هذه البدعة أنها حسنة فظنه خاطئ؛ لأن هذا الظن يكذب قول الرسول عليه الصلاة والسلام: «كل بدعة ضلالة».

أجاب: شد الرجال إلى زيارة القبور أياً كانت هذه القبور لا يجوز: لأن النبي ﷺ يقول: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى». والمقصود بهذا أنه لا تشد الرجال إلى أي مكان في الأرض لقصد العبادة بهذا الشد، لأن الأمكنة التي تخصص بشد الرجال هي المساجد الثلاثة فقط، وما عداها من الأمكنة لا تشد إليها الرجال، فقبر النبي ﷺ لا تشد الرجال إليه وإنما تشد الرجال إلى مسجده ﷺ، فإذا وصل المسجد فإن الرجال يسن لهم زيارة قبر النبي ﷺ، وأما النساء فلا يسن لهن زيارة قبر النبي ﷺ. والله الموفق.

أجاب: نرد على هؤلاء فنقول: إن الذي قال: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها»، هو الذي قال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار». وعلى هذا يكون قوله ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة، منزل على سبب هذا الحديث، وهو أن النبي ﷺ حث على الصدقة للقوم الذين جاءوا من مضر في حاجة وفاقه، فجاء رجل بصرة من فضة فوضعها بين يدي النبي ﷺ فتتابع الناس بعده يتصدقون، فقال النبي ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة». وإذا عرفنا سبب الحديث ونزلنا المعنى عليه تبين أن المراد بسن السنة سن العمل بها، وليس سن التشريع؛ لأن التشريع لا يكون إلا لله ورسوله، وأن معنى الحديث من سنة سنة أي: ابتدأ العمل بها واقتدى الناس به فيها، كان له أجرها

أجاب: يكون سجود الشكر عند مصيبة اندفعت، أو لنعمة تهيات للإنسان، وهو كسجود التلاوة خارج الصلاة؛ فبعض العلماء يرى له الوضوء والتكبير، وبعضهم يرى التكبيرة الأولى فقط ثم يخرّ ساجداً ويدعو بعد قوله: «سبحان ربي الأعلى».

أجاب: الركعتان عند الدخول على الزوجة في أول ليلة فعلها بعض الصحابة، ولا أعرف في هذا سنة صحيحة عن رسول الله ﷺ، ولكن المشروع أن يأخذ بناصية المرأة ويسأل الله خيرها، وخير ما جلبت عليه، ويستعيذ بالله من

أجاب: الجواب أن نقول: إن هذا العمل بدعة بلا شك، فإنه لم يكن في عهد النبي ﷺ ولا عهد أصحابه، والقرآن إنما تخفف به الأحرار إذا قرأه الإنسان بنفسه بيّنه وبين نفسه، لا إذا أعلن به على مكبرات الصوت التي يسمعاها كل إنسان حتى اللاهون في لهوهم، حتى الذين يستمعون المعازف وآلات اللهو تجده يسمع القرآن، ويسمع هذه الآلات، وكانما يلغون في هذا القرآن ويستهنون به.

ثم إن اجتماع أهل الميت لاستقبال المعزين هو أيضاً من الأمور التي لم تكن معروفة في عهد النبي ﷺ، حتى إن بعض العلماء قال: إنه بدعة، ولهذا لا نرى أن أهل الميت يجتمعون لتلقي العزاء، بل يغلقون أبوابهم، وإذا قابلهم أحد في السوق، أو جاء أحد من معارفهم بدون أن يعدوا لهذا اللقاء عدته، ويون أن يفتحوا الباب لكل أحد، فإن هذا لا بأس به، وأما اجتماعهم وفتح الأبواب لاستقبال الناس فإن هذا شيء لم يكن معروفاً في عهد النبي ﷺ، والنياحة كما هو معروف من كبائر الذنوب؛ لأن النبي ﷺ لعن النائحة والمستمعة، وقال: «النائحة إذا لم تقب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران، ودرع من جرب». نسأل الله العافية.

فنصيحتي لإخواني المسلمين أن يتركوا هذه الأمور المحدثّة: لأن ذلك أولى بهم عند الله، وهو أولى بالنسبة للميت أيضاً؛ لأن النبي ﷺ أخبر أن الميت يُعذب ببكاء أهله عليه، وبنياحة أهله عليه، ومعنى يُعذب: يتألم من هذا البكاء، وهذه النياحة، وإن كان لا يعاقب عقوبة الفاعل؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤]، ولا يلزم من العذاب أن يكون عقوبة، ألا ترى إلى قول النبي ﷺ: «السفر قطعة من العذاب»، وليس السفر عقوبة، بل إن الألم والهَمُّ وما أشبه ذلك يعد عذاباً، ومن كلمات الناس العابرة قول: عذبني ضميري. إذا اعتراه الهمُّ والغمُّ الشديد.

والحاصل أنني أنصح إخواني عن مثل هذه العادات التي لا تزيدهم من الله إلا بعداً، ولا تزيد موتاهم إلا عذاباً.

شرها، وشر ما جلبت عليه، وإذا كان يخشى في هذه الحبال أن تنفر منه المرأة، فليمسك بناصيتها كأنه يريد أن يدنو منها، ويدعو بهذا الدعاء سرّاً بحيث لا تسمعه؛ لأن بعض النساء قد يخيل لها إذا قال: أعوذ بك من شرها وشر ما جلبت عليه، فتقول: هل في شر؟

أجاب: من المعلوم أن الحج أحد أركان الإسلام ومبانيه العظام، وأنه لا يتم إسلام الشخص حتى يحج، إذا تمت في حقه شروط الوجوب، ولا يحل لمن تمت شروط الوجوب في حقه أن يؤخر الحج؛ لأن أوامر الله تعالى، ورسوله عليه الصلاة والسلام على الفور، ولأن الإنسان لا يدري ما يعرض له، فربما يفتقر، أو يمرض، أو يموت.

ولا يحل للأباء والأمهات أن يمنعوا أبناءهم من الحج إذا تمت شروط الوجوب في حقهم، وكانوا مع رفقة مؤتمنين في دينهم وأخلاقهم. ولا يجوز للأبناء أن يطيعوا آباءهم، أو أمهاتهم في ترك الحج مع وجوبه؛ لأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، اللهم إلا أن يذكر الأب أو الأمهات مبرراً شرعياً لمنعهم، فحينئذ يلزم الأبناء تأخير الحج إلى أن يزول هذا المبرر للتأخير.

أسأل الله تعالى أن يوفق الجميع لما فيه الخير والصالح.

مفهوم الاتباع

بقلم: محمد عاطف التاجوري

إن مفهوم الاتباع عند كثير من الناس قد انحصر في حدود ضيقة جداً، فلا يكادون يفكرون في الاتباع إلا فيما يخص العبادات فقط مع ما يشوبها من بدع ومخالفات، أما عدا العبادات مثل العقيدة- مثلاً- فقد غفل الناس عن الاتباع فيها، ووقعتهم هذه الغفلة في كثير من البدع الشركية المنتشرة، وغير ذلك من المعاملات الربوية والحكم والقضاء بغير شرع الله وتعطيل الجهاد في سبيل الله.

فما هو إذن الاتباع الذي أمر به ربنا تبارك وتعالى؟

في موسوعة «نصرة النعيم»: قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى: هو أن يتبع الرجل ما جاء عن النبي ﷺ وعن أصحابه، ثم هو من بعد في التابعين مخير.

الإنسان دليل حب الله تعالى

يقول الله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣١) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾

[آل عمران: ٣١، ٣٢].

وفي تفسير الطبري: قال أبو جعفر: فإذا كان الأمر على ما وصفنا، فتأويل الآية: قل يا محمد، للفرق من نصارى نجران إن كنتم كما تزعمون أنكم تحبون الله، وأنكم تعظمون المسيح وتقولون فيه ما تقولون، حباً منكم ربكم، فحققوا قولكم الذي تقولونه إن كنتم صادقين، باتباعكم إياي، فإنكم تعلمون أنني لله رسول إليكم، كما كان عيسى رسولاً إلى من أرسل إليه.

أما ابن كثير فقال في تفسيره: هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية، فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر حتى يتبع الشرع في جميع أقواله وأفعاله، كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رده». ولهذا قال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ أي: يحصل لكم فوق ما طلبتم من محبتكم إياه وهو محبته إياكم وهو أعظم من الأول كما قال بعض العلماء الحكماء، ليس الشأن أن تحب، إنما الشأن أن تحب.

ثم قال تعالى: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: باتباعكم الرسول ﷺ يحصل لكم هذا من بركة سفارته، ثم قال تعالى أمراً لكل أحد من خاص وعام: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾. فدل على أن مخالفته في الطريقة كفر، والله لا يحب من اتصف بذلك، وإن ادعى وزعم في نفسه أنه محب لله ويتقرب إليه حتى يتابع الرسول النبي الأمي خاتم الرسل ورسول الله إلى جميع الثقلين: الجن والإنس،

عمران: ٨١].

وكذلك أيضاً قال السعدي في تفسيره: هذه الآية هي الميزان، التي يعرف بها من أحب الله حقيقة، ومن ادعى ذلك دعوى مجردة، فعلازمة محبة الله؛ اتباع محمد ﷺ، الذي جعل متابعتها وجميع ما يدعو إليه؛ طريقاً إلى محبته ورضوانه، فلا تُنال محبة الله ورضوانه وتقواه إلا بتصديق ما جاء به الرسول من الكتاب والسنة وامثال أمرهما واجتناب نهيهما، فمن فعل ذلك، أحبه الله وجازاه جزاء المحبين وغفر له ذنوبه وستر عليه عيوبه فكانه قيل: وضح ذلك، فما حقيقة اتباع الرسول وصفته.

فاجاب بقوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ بامثال الأمر، واجتناب النهي، وتصديق الخبر ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن ذلك فهذا هو الكفر، والله لا يحب الكافرين.

وهكذا كان رسول الله ﷺ يعلم أصحابه كيف يكون الإتياع، وإن أنبياء الله جميعاً لو كانوا أحياء في حياة رسول الله ﷺ لما وسعهم إلا اتباعه، فقد روى الإمام أحمد في «مسنده» (٣٨٧/٣)، وحسنه الألباني في المشكاة برقم (١٧٧) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتى النبي ﷺ بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقراء النبي ﷺ - أي قرئ عليه - فغضب فقال: «امتهوكون فيها يا ابن الخطاب» والذي نفسي بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية، لا تسالوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به، أو بباطل فتصدقوا به، والذي نفسي بيده لو كان موسى حياً ما وسعه إلا أن يتبعني.

تابع الآخرة والاحكام

ولقد أمر ربنا تبارك وتعالى رسولنا ﷺ فقال: «يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً (١) واتبع ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون خبيراً (٢) وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً» [الأحزاب: ١-٣].

قال ابن كثير في تفسيره: هذا تنبيه بالأعلى على الأدنى، فإنه تعالى إذا كان يأمر عبده ورسوله بهذا فلا ياتمر من دونه بطريق الأولى والآخرى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً﴾ أي: فهو أحق أن تتبع أوامره وتطيعه، فإنه عليم بعواقب الأمور، حكيم في أقواله وأفعاله. اهـ
فاذا أراد أحد أن يحدد منهجاً لاتباعه فلا شك أنه سيختار الأعم والأحكم، فمن أعلم وأحكم من الله تعالى؟
ثم يخبرنا الله تعالى أننا في حالة اتباعنا لمنهجه سبحانه وتعالى فإنه سيفينا وينولي أمورنا فلا نحتاج لأحد سواه، فلنتوكل على الله ولنتبع كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وكفى بالله وكيلاً.

صفات المنهج الصواب

روى الإمام أحمد في مسنده (٤٣٥/١)، وصححه الألباني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: خطبنا رسول الله ﷺ خطباً، ثم قال: «هذا سبيل الله»، ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن شماله، ثم قال: «هذه سبيل»، قال يزيد: متفرقة، «على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه»، ثم قرا: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣].

ومن هنا يمكن أن نقول إن صفات المنهج الحق:

١- أنه طريق واحد فقط لا يتعدد، وليس كما يقول أهل الضلال: الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق؛

٢- الطريق الصواب طريق طويل لأنه كما وصفه عبد الله بن مسعود في حديث آخر موقوف عليه أوله في الدنيا وآخره في الجنة، بينما الطرق الأخرى طرق قصيرة توصل إلى مقصودها الباطل بسرعة.

فلا يستعجل أهل الحق قطف الثمار، وليصبروا فقد لا تكون هذه الثمار إلا في الجنة وهذا استفدناه من تعليقات شيخنا الألباني رحمه الله تعالى على هذا الحديث.

٣- الطريق الحق يتصف بالاستقامة، وهو وصف يصدق على كل ما يتعلق بهذا الطريق، بينما الطرق الأخرى لا تتصف بهذا الوصف. وقد ورد حديث آخر يوضح هذا المعنى أيضاً رواه أحمد والترمذي والحاكم وصححه ووافقه الذهبي وصححه الألباني في المشكاة وفي تعليقه على كتاب السنة عن النواس بن سماعيل عن ابن مسعود رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعن جنبتي الصراط سوران، فيهما أبواب مفتحة، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعند رأس الصراط داع يقول: استقيموا على الصراط ولا تعوجوا، وفوق ذلك داع يدعو، كلما هم عبد أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب، قال: ويحك لا تفتحها، فإنك إن تفتحها تلجها»، ثم فسره فآخبر: أن الصراط هو الإسلام، وأن الأبواب المفتحة: محارم الله، وأن الستور المرخاة حدود الله، وأن الداعي على رأس الصراط هو القرآن، وأن الداعي من فوقه واعظ الله في قلب كل مؤمن.

وهذا لفظ المشكاة برقم (١٩١)، وهكذا وعى أصحاب رسول الله ﷺ مفهوم الاتباع، فعندما يتولى أبو بكر الصديق رضي الله عنه الخلافة يعلن ويقول: أيها الناس، إنما أنا متبع وليست بمبتدع.

ويعصم الله تعالى بهذا الاتباع الأمة كلها من الفتنة، فعندما ارتد كثير من العرب بعد موت رسول الله ﷺ ومنعوا الزكاة وقالوا: كنا نؤديها لرسول الله ﷺ وقد مات رسول الله ﷺ

فلن نؤديها الآن، يعلنها أبو بكر الصديق رضي الله عنه مدوية: والذي نفسي بيده لو منعوني عقالاً أو عناقاً كانوا يؤدونه لرسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه، ويراجعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويقول: كيف تقاتل من يقول: لا إله إلا الله، فلا يزال أبو بكر الصديق على موقفه متمسكاً بموقف الاتباع، فيقول عمر بن الخطاب: فلما رأيت أن الله تعالى قد شرح صدر أبي بكر لهذا الأمر علمت أنه الحق، فقاتلهم أبو بكر رضي الله عنه قتال البغاة من أهل الإسلام، حتى عادوا إلى الحق.

وعمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لشريح القاضي: «إن جاعك شيء في كتاب الله فاقض به، ولا يلفتك عنه الرجال، فإن جاعك ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله ﷺ فاقض بها، فإن جاعك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ﷺ، فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به، فإن جاعك ما ليس في كتاب الله ولم يكن في سنة رسول الله ﷺ، ولم يتكلم فيه أحد قبلك، فآختر أي الأمرين شئت، إن شئت أن تجتهد براك، ثم تقدم فتقدم، وإن شئت أن تتأخر فتأخر، ولا أرى التأخر إلا خيراً لك». رواه النسائي والدارمي.

نسأل الله تعالى أن نكون من المتبعين لكتاب الله تعالى ولسنة رسوله ﷺ، ولسلفنا الكرام. والله المستعان.

شهارفروع

طبقاً لأحكام القانون ٨٤ لسنة ٢٠٠٢م ولائحته التنفيذية تم إشهار الفروع الآتية:

- فرع جمعية أنصار السنة المحمدية بدير نجم- شرقية - مجمع التوحيد الإسلامي.
- فرع جمعية أنصار السنة المحمدية بقرية كفر سرنجا مركز ميت غمر.
- فرع جمعية أنصار السنة المحمدية بقرية حلوة مركز مطاي محافظة المنيا
- فرع جمعية أنصار السنة المحمدية بقرية حسن إبراهيم بالروبي مركز سمالوط- المنيا.

فضائل الكلمات الأربع « سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر »

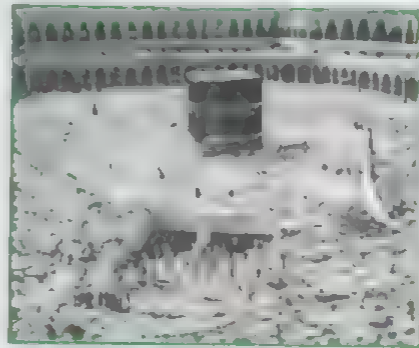
إعداد

عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام
على إمام المرسلين، نبينا محمد
وعلى آله وأصحابه أجمعين... أما
بعد:

فإن الله عز وجل قد خص أربع كلمات
بفضائل عظيمة، وميزات جليلة تدل على
عظم شأنهن، ورفعة قدرهن، وعلو مكانتهن،
وتميزهن على ما سواهن من الكلام، وهن:
« سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله،
والله أكبر ».

ورد في فضلهن نصوص كثيرة تدل دلالة
قوية على عظم شأن هؤلاء الكلمات وما
يترتب على القيام بهن من أجور عظيمة
وأفضال كريمة وخيرات متوالية في الدنيا
والآخرة.



فإليك - أخي المسلم - هذه الفضائل فتأملها
بانارة عسى أن يكون فيها تحفيزاً لهمم، وتنشيطاً
للمعزائم، وعوناً على المحافظة على هؤلاء
الكلمات، والله وحده الموفق، والمعين على كل
خير، ولا حول ولا قوة إلا به العلي العظيم.

١- **فمن فضائل هؤلاء الكلمات:** أنهن أحب
الكلام إلى الله، فقد روى مسلم في صحيحه من
حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أحب الكلام
إلى الله تعالى أربع، لا يضرك بأيهن بدأت:
سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله
أكبر ». [صحيح مسلم (٢١٣٧)]. ورواه الطيالسي
في مسنده (ص ١٢٢) بلفظ: « أربع هن من أطيب
الكلام، وهن من القرآن، لا يضرك بأيهن بدأت:
سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله
أكبر ».

٢- **ومن فضائلهن:** أن النبي صلى الله عليه
وسلم أخبر أنهن أحب إليه مما طلعت عليه
الشمس - أي: من الدنيا وما فيها لما روى مسلم
في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله
عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:
« لأن أقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا
الله، والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه
الشمس ». [صحيح مسلم (٢٦٩٥)].

٣- **ومن فضائلهن:** ما ثبت في مسند الإمام
أحمد، وشعب الإيمان للبيهقي بإسناد جيد عن
عاصم بن بهدلة، عن أبي صالح، عن أم هانئ
بنت أبي طالب قالت: مر بي رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت: إني قد كبرت وضعفت، أو
كما قالت، فمرني بعمل أعمله وأنا جالسة، قال:
« سبحي الله مائة تسبيحة، فإنها تعدل لك مائة
رقبة تعتقها من ولد إسماعيل، وأحمدي الله
مائة تحميدة، تعدل لك مائة فرس مسرجة
ملجمة تحملين عليها في سبيل الله، وكبري الله
مائة تكبيرة فإنها تعدل لك مائة بدنة مقلدة
متقبلة، وهن مائة تهليلة ». قال ابن خلف -
الراوي عن عاصم -: أحسبه قال: « تملاً ما بين
السماء والأرض، ولا يرفع يومئذ لأحد عمل إلا
أن يأتي بمثل ما أتيت به ». [المسند (٣٤٤/٦)].
قال المنذري: رواه أحمد بإسناد حسن، وحسن
إسناده العلامة الألباني رحمه الله.

وتأمل هذا الثواب العظيم المترتب على

هؤلاء الكلمات، فمن سبح الله مائة، أي قال: سبحان الله مائة مرة فإنها تعدل عتق مائة رقبة من ولد إسماعيل، وخصص بني إسماعيل بالذكر لأنهم أشرف العرب نسباً، ومن حمد الله مائة، أي من قال: الحمد لله مائة مرة كان له من الثواب مثل ثواب من تصدق بمائة فرس مسرجة ملجمة، أي عليها سراجها ولجامها لحمل المجاهدين في سبيل الله، ومن كبر الله مائة مرة، أي قال: الله أكبر مائة مرة كان له من الثواب مثل ثواب إنفاق مائة بدنة مقلدة متقبلة، ومن همل مائة، أي قال: لا إله إلا الله مائة مرة فإنها تملأ ما بين السماء والأرض، ولا يرفع لأحد عمل إلا أن يأتي بمثل ما أتى به.

٤- ومن فضائل هؤلاء الكلمات: أنهم مكفرات للذنوب، فقد ثبت في المسند، وسنن الترمذي، ومستدرك الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما على الأرض رجل يقول: لا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان الله، والحمد لله، ولا حول ولا قوة إلا بالله، إلا كفرت عنه ذنوبه ولو كانت أكثر من زبد البحر». حسنه الترمذي، وصححه الحاكم وأقره الذهبي، وحسنه الألباني.

والمراد بالذنوب المكفرة هنا أي الصغائر، لما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان، مكفرات ما بينهن إذا اجتنب الكبائر». فقيّد التكفير باجتناب الكبائر؛ لأن الكبيرة لا يكفرها إلا التوبة.

وفي هذا المعنى ما رواه الترمذي وغيره عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشجرة يابسة الورق فضربها بعصاه فتناثر الورق، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الحمد لله، وسبحان الله، ولا إله إلا

الله، والله أكبر لتساقط من ذنوب العبد كما تساقط ورق هذه الشجرة». وحسنه الألباني.

٥- ومن فضائل هؤلاء الكلمات: أنهم غرس الجنة، روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لقيت إبراهيم ليلة أسري بي، فقال: يا محمد، أقرئ امتك مني السلام، وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة، عذبة الماء، وأنها قيعان، غراسها سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر». [السلسلة الصحيحة (١٠٥)]، وفي إسناد هذا الحديث عبد الرحمن بن إسحاق، لكن الحديث شاهدان يتقوى بهما من حديث أبي أيوب الأنصاري، ومن حديث عبد الله بن عمر.

والقيعان جمع قاع، وهو المكان المستوي الواسع في وطاء من الأرض يعلوه ماء السماء فيمسكه ويستوي بناته، كذا في النهاية لابن الأثير، والمقصود أن الجنة ينمو غراسها سريعاً بهذه الكلمات كما ينمو غراس القيعان من الأرض ونبتها.

٦- ومن فضائلهم: أنه ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يُعْمَرُ في الإسلام يكثر تكبيره وتسبيحه وتهليله وتحميده.

روى الإمام أحمد، والنسائي في عمل اليوم واليلة بإسناد حسن عن عبد الله بن شداد: أن نقرأ من بني غُذرة ثلاثة أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأسلموا، قال: فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من يكفبنهم». قال طلحة: أنا، قال: فكانوا عند طلحة، فبعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثاً، فخرج فيه أحدهم فاستشهد، قال: ثم بعث آخر، فخرج فيهم آخر فاستشهد، قال: ثم مات الثالث على فراشه، قال طلحة: فرأيت هؤلاء الثلاثة الذين كانوا عندي في الجنة، فرأيت الميت على فراشه أمامهم، ورأيت الذي استشهد أخبراً بليته، ورأيت الذي استشهد أولهم آخرهم، قال: فدخلني من ذلك، قال: فأتيت النبي صلى



الله عليه وسلم فذكرت ذلك له، قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما أنكرت من ذلك، ليس أحد أفضل عند الله من مؤمن يُعْمَرُ في الإسلام بكثير تكبيره وتسبيحه وتهليله وتحميده». [السلسلة الصحيحة (٦٥٤)].

وقد دلّ هذا الحديث العظيم على عظم فضل من طال عمره وحسن عمله، ولم يزل لسانه رطباً بذكر الله عز وجل.

٧- ومن فضائلهن: أن الله اختار هؤلاء الكلمات واصطفاهن لعباده، ورثب على ذكر الله بهن أجوراً عظيمة، وثواباً جزيلاً، ففي المسند للإمام أحمد ومستدرک الحاكم بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله اصطفى من الكلام أربعاً: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فمن قال: سبحان الله، كتب له عشرون حسنة، وخطت عنه عشرون سيئة، ومن قال: الله أكبر فمثل ذلك، ومن قال: لا إله إلا الله فمثل ذلك، ومن قال: الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه كتبت له ثلاثون حسنة، وخط عنه ثلاثون خطيئة». [صحيح الجامع (١٧١٨)].

وقد زاد في ثواب الحمد عندما يقوله العبد من قبل نفسه عن الأربع؛ لأن الحمد لا يقع غالباً إلا بعد سبب كاكل أو شرب، أو حدوث نعمة، فكانه وقع في مقابلة ما أسّري إليه وقت الحمد، فإذا أنشأ العبد الحمد من قبل نفسه دون أن يدفعه لذلك تجدد نعمة زاد ثوابه.

٨- ومن فضائلهن: أنهن جنة لقائلهن من النار، ويأتين يوم القيامة منجيات لقائلهن ومقدمات له.

روى الحاكم في المستدرک، والنسائي في عمل اليوم والليلة، وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خذوا جُنُتَكُمْ، قلنا: يا رسول الله، من عدو قد حضر؟ قال: «لا، بل جُنُتَكُمْ من النار، قولوا: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا

الله، والله أكبر، فإنهن يأتين يوم القيامة منجيات ومقدمات، وهن الباقيات الصالحات». قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني رحمه الله.

وقد تضمن هذا الحديث إضافة إلى ما تقدم وصف هؤلاء الكلمات بأنهن الباقيات الصالحات، وقد قال الله تعالى: {وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلاً} [الكهف: ٤٦].

والباقيات أي: التي يبقى ثوابها، ويدوم جزاؤها، وهذا خير أمل يؤمله العبد وأفضل ثواب.

٩- ومن فضائلهن: أنهن ينعتفن حول عرش الرحمن ولهن دوي كدوي النحل، يذكرن بصاحبهن. ففي المسند للإمام أحمد، وسنن ابن ماجه، ومستدرک الحاكم عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن مما تذكرون من جلال الله التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد، ينعتفن حول العرش لهن دوي كدوي النحل تذكر بصاحبها، أما يحب أحدكم أن يكون له، أو لا يزال له من يذكر به؟». قال البوصيري في زوائد سنن ابن ماجه: إسناده صحيح، رجاله ثقات، وصححه الحاكم.

فأفاد هذا الحديث هذه الفضيلة العظيمة، وهي أن هؤلاء الكلمات الأربع ينعتفن حول العرش أي يملن حوله، ولهن دوي كدوي النحل، أي: صوت يشبه صوت النحل يذكرن بقائلهن، وفي هذا أعظم حُصْ على الذكر بهذه الألفاظ.

ولهذا قال في الحديث: «ألا يحب أحدكم أن يكون له، أو يزال له من ذكر به».

١٠- ومن فضائلهن: أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنهن ثقيلات في الميزان.

روى النسائي في عمل اليوم والليلة، وابن حبان في صحيحه، والحاكم، وغيرهم عن أبي سلمة رضي الله عنه قال: سمعت رسول



عليه وسلم، فقال: يا رسول الله، إني لا أستطيع أن أتعلم القرآن، فعلمني شيئاً يجزييني. قال: «تقول: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله». فقال الأعرابي: هكذا، وقبض يديه، فقال: هذا لله، فما لي؟ قال: تقول: «اللهم اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني واهدني». فأخذها الأعرابي وقبض كفيه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أما هذا فقد ملأ يديه بالخير».

قال المحدث أبو الطيب العظيم آبادي في تعليقه على سنن الدارقطني: سنده صحيح. وقال الألباني: رحمه الله: سنده حسن.

فهذه بعض الفضائل الواردة في السنة النبوية لهؤلاء الكلمات الأربع، ومن يقابل هذه الفضائل المتقدمة يجد أنها عظيمة جداً، ودالة على عظم قدر هؤلاء الكلمات، ورفعة شأنهم، وكثرة فوائدهم، وعوائدهم على العبد المؤمن، ولعل السر في هذا الفضل العظيم - والله أعلم - ما ذكر عن بعض أهل العلم أن أسماء الله تبارك وتعالى كلها مندرجة في هذه الكلمات الأربع، فسبحان الله يندرج تحت أسماء التزنية كالقدوس، والسلام، والحمد لله مشتملة على إثبات أنواع الكمال لله تبارك في أسمائه وصفاته، والله أكبر فيها تكبير الله وتعظيمه، وأنه لا يحصي أحد الثناء عليه، ومن كان كذلك فلا إله إلا هو، أي لا معبود بحق سواه.

فالتسبيح: تزنية لله عن كل ما لا يليق به، والتحميد: إثبات لأنواع الكمال لله في أسمائه وصفاته وأفعاله، والتهليل: إخلاص وتوحيد لله وبراءة من الشرك، والتكبير: إثبات لعظمة الله، وأنه لا شيء أكبر منه.

فله ما أعظم هؤلاء الكلمات، وما أجل شأنهم، وما أكبر الخير المترتب عليهم، فنسال الله أن يوفقنا للمحافظة والمداومة عليهم، وأن يجعلنا من أهلهم الذين ترطببت سنتهم بهم، إنه ولي ذلك والقادر عليه، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين



الله صلى الله عليه وسلم يقول: «بخ بخ - أشار بيده بخمس - ما أثقلهن في الميزان: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، والولد الصالح يتوفى للمرء المسلم فيحتسبه». صححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وللحديث شاهد من حديث ثوبان رضي الله عنه، خرجه البزار في مسنده، وقال: إسناده حسن. وقوله في الحديث: «بخ بخ» هي كلمة تُقال عند الإعجاب بالشيء وبيان تفضيله.

١١ - ومن فضائل هؤلاء الكلمات: أن للعبد بقول كل واحدة منهن صدقة.

روى مسلم في صحيحه عن أبي نر رضي الله عنه أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله، ذهب أهل الدثور بالأجور، يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون بفضول أموالهم، قال: «أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون؟ إن بكل تسبيحة صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليلة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن منكر صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة». قالوا: يا رسول الله، أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: «أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليها وزر؟ فذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر».

وقد ظن الفقراء الأ صدقة إلا بالمال، وهم عاجزون عن ذلك، فأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن جميع أنواع فعل المعروف والإحسان صدقة، وذكر في مقدمة ذلك هؤلاء الكلمات

الأربع: «سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر».

١٢ - ومن فضائل هؤلاء

الكلمات: أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهن تجزئ عن القرآن الكريم في حق من لا يحسنه.

روى أبو داود والنسائي، والدارقطني، وغيرهم عن ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله

جماعة أنصار السنة المحمدية تأسست عام ١٣٤٥ هـ . ١٩٢٦ م

١ - الدعوة إلى التوحيد الخالص المطهر من جميع الشوائب. وإلى حب الله تعالى حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله ﷺ حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذهُ أسوة حسنة.

•••

٢ - الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافيين - القرآن والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

•••

٣ - الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط - عقيدة وعملاً وخلقاً.

•••

٤ - الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم والحكم بما أنزل الله فكل مُشرّع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتدّ عليه سبحانه ، منازع إياه في حقوقه.

تلقّى بدار المركز العام للجماعة محاضرات دينية مساء الأحد والأربعاء من كل أسبوع.

إنا لله وإنا إليه راجعون

فقدت جماعة أنصار السنة المحمدية بالمحلة الكبرى يوم الخميس ٢٤ جمادى الأولى ١٤٢٤هـ الموافق ٢٤ / ٧ / ٢٠٠٣ م واحداً من رجالات الجماعة الذين أبلوا في الدعوة بلاءً حسناً ، وكانت له بصمات وأياد بيضاء، ندعوا الله العليّ القدير أن يجعلها في ميزان حسناته، وهو الشيخ كامل عبد الرشيد النادي وشهرته كمال النادي عضو مجلس إدارة فرع المحلة الكبرى - غربية - .

وجماعة أنصار السنة المحمدية بالمركز العام وفروعه عامة وأسرة تحرير مجلة التوحيد تدعو الله العليّ القدير أن يرحمه رحمة واسعة، وأن يحشره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.



دعوة لنشر التوحيد عبر مجلة

التوحيد

الحمد لله وبعد :

إن وسائل الإعلام في كثير من البلدان في غالب الأحيان صارت عوامل هدم للمجتمعات. فكثير من المظاهر الشرعية والمعرفية استطاعت وسائل الإعلام تزييفها وتغييرها، ومن هنا سارعت دول الكفر والمذاهب الهدامة إلى السيطرة على زمام تلك الوسائل لتبث من خلالها سمومها التي أشربتها كثير من القلوب فسقطت صرعى وهلكى، أو مرضى في طريق سيرها إلى الله والدار الآخرة، وكان من نتائج ذلك محاولات هدم أركان العقيدة ومحاربة الفضيلة ونشر الرذيلة والفاحشة.

فعبدت القبور وذبحت القرابين لغير الله عز وجل، وانتشر السحر والسحرة واتبعت الشهوات وكثرت المنكرات، لكن سرعان ما تنبه العقلاء من المسلمين للخطر الداهم فسارعوا إلى معالجة المرضى وإنقاذ الهلكى، فكان من جهودهم هذه المجلة الغراء - مجلة التوحيد - منبر الدعوة السلفية بمصر، والتي عملت على نشر التوحيد منذ أكثر من ثلاثين عاماً.

ومن هذا المنطلق ندعوكم أيها الأخوة - حفظكم الله - إلى نشر التوحيد عبر مجلة التوحيد بتوزيعها بالداخل: السنة الكاملة بـ ١٥ ريالاً أو ١٥ جنيه مصرياً فقط قيمة اشتراك يهدى إلى معلم أو واعظ يؤثر في مجتمعه، و٢٠ دولاراً قيمة اشتراك خارجي يهدى إلى من يحتاج إلى من ينير له الطريق. فلا تحرم نفسك يا أخي من السنة الحسنة والأجر الجزيل.

قال ﷺ: « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه ».

ويمكن المشاركة بدعم المجلة بعمل حوالة أو شيك مصرفي على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة حساب رقم ١٩١٥٩٠ باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة. وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضاه.

أسرة مجلة التوحيد